



بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِمِ الْعِبَادَةِ

حَاجِ سَيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ

مُؤَلَّفِ السَّيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ





هو
١٢١

متن عربی

تفسير شريف
بيان السّعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشّهير

سلطان محمّد الجنابذی سلطانعلیشاه رحمۃ اللہ علیہ

هو
١٢١

جلد اول

متن تفسير شريف

بيان السّعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشّهير

حاج ملاسلطان محمد الجنابذی الملقّب بسلطانعليشاه

طاب ثراه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الطبعة الثانية

يا من هو اختفى لفرط نوره الظاهر الباطن في ظهوره بنور وجهه استنار كل شيء و عند نور وجهه سواء فيء و الصلوة و السلام على من انزل عليه الكتاب، الذي اوتى الحكمة و فصل الخطاب، مبين مقامات العبادة و ضح طرق السعادة مُحَمَّد و آله الاطهار الاطياب.

و بعد فان من اجل علوم الدين بل اشرفها علم تفسير القران الكريم الذى يكون اساساً لسائر العلوم الدينيه لان كلها مقتبسة و مأخوذة من القران المجيد و الفرقان الحميد.

و هذا الكتاب العزيز الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه و لا من خلفه، فى الحقيقة كالقانون الاساسى للاسلام، و لا رطب و لا يابس من امور الدنيا و الآخرة الا فيه.

و علم التفسير يبين ما فى هذا الكتاب من المجملات و يميز بين المحكمات و المتشابهات و المطلقات و المقيدات و الناسخ و المنسوخ.

فعلى هذا يكون موضوعه بيان الآيات القرآنية و غايته العلم بالكلام الالهى و الغاية القصوى له تكميل النفس بالمعرفة و العمل بما فيه و التحقق بحقائقه و درك معارفه، و كل ما كان موضوعه و غايته كذا فلا شك انه من

اشرف العلوم.

ولهذا صار تفسير القرآن من زمن الرسول صلى الله عليه وآله و آله معمولاً بين الاصحاب، ولكن لما كان التفسير فى الحقيقة وروداً فى بيان احكام الشرع لم يحم حوله آلا الخصيصون الراسخون فى علم القرآن المطلعون على موارد نزوله و حقائق احكامه.

و هذا فى الحقيقة منحصر فى من نزل القرآن فى بيوتهم و هم اهل بيت النبوة و معدن الرسالة و مختلف الملائكة، و لهذا يكون تفسير القرآن عند الشيعة منحصرأ فى اهل البيت عليهم السلام و التابعين لهم المقتبس من مشكوة ولايتهم و المتروين^(١) من رشحات بحار معرفتهم و لا يجوزون التفسير بالرأى استناداً الى الاخبار الكثيرة المأثورة من مصادر العصمة.

كالحديث النبوى عليه السلام؛ من فسر القرآن برأيه فليتبوء مقعده من النار. و اما غير الشيعة فلا يقولون بالانحصار بل يقولون: ان كل عقل سليم يجوز له ان يفكر فى حقائق العالم و يستنبط منها بقدر فهمه و كذا القرآن المجيد لانه من جملة الكلام و ان لم يكن بشرياً.

و لذا كانت الصحابة و التابعون يفسرونه بقدر فهمهم و لكن لما كان معنى كل كلام اصالة و ذاتاً عند المتكلم فكّل من كان اقرب اليه مصاحبة و استفادة فهو اولى بفهم مقاصده من الكلام و تبينها، و من اجل هذا كانت الصحابة و اهل البيت اولى بتفسير القرآن من غيرهم لا ان يكون منحصرأ بهم.

و فيه نظر، لأنّ كلام الله تعالى و ان كان من جنس الكلام و لكنّه فوق الكلام البشرى لآته كما روى عن النّبىّ ﷺ ذو وجوه و له ظهر و بطن و لكلّ بطن الى سبعة ابطن او سبعين بطناً.

و له محكم و متشابه و مجمل و مبين و مطلق و مقيد و الاطلاع على جميع مواردّه لا يمكن الا لمن تعلّم و استفاد ممّن انزل الكتاب عليه و من مكتب الوحي و ذلك لم يكن حاصلاً بالوجه الاكمل الا لعلى بن ابى طالب ﷺ و ولده و خلفائه و كلّ من استضاء من ضياء علمه.

و لذا كان علىّ ﷺ اوّل من فسرّ القرآن بعد رسول الله ﷺ و آله باتّفاق الفريقين و هذا لا شكّ فيه بل جميع العلوم المتداولة فى الاسلام منتسب اليه، كما ذكره ابن ابى الحديد مشروحاً فى مقدّمة شرحه لنهج البلاغة و كلّ من يحوم حول هذا لازم عليه ان يستمدّ من اهل البيت ﷺ و لا يعتمد على ما يفهمه لآته يمكن ان يكون ما ادركه خلاف المقصود من الكتاب.

و لما كان علم التفسير من اشرف معالم الدّين و يبتنى عليه سائر العلوم الدّينيّه كان جمع كثير من الصّحابة ايضاً من المفسّرين مثل عبدالله بن مسعود و أبى بن كعب و هم الّذين استفادوا بحضرة الرّسول و الامام علىّ ﷺ، و اوّل من فسرّ القرآن و استفاده من رشحات طفحات المولى علىّ ﷺ تلميذه عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب رضى الله عنهم المتوفى سنة ٦٨ و هو اعظم مفسّرى القرآن بعد استاذة علىّ ﷺ.

و كان جمع من التّابعين ايضاً من المفسّرين مثل سعيد بن جبير تلميذ

عبدالله بن عباس و قتادة و عكرمة و مجاهد و اسماعيل بن عبدالرحمن الشدي^(١) و الحسن البصري و مالك بن انس، و جابر بن يزيد الجعفي و ابو حمزة ثابت بن ابي صقيّه دينار الثمالي و هما كانا من اصحاب الباقر و الصادق عليه السلام و استفادا بحضرتهما.

ثم صار علم تفسير القرآن تدريجاً شائعاً بين المسلمين و مدوّناً و ألف في الشيعة و اهل السنة تفاسير كثيرة مختلفة بحسب الموضوع و المطالب المستفاده من القرآن من الادب و الحديث و موارد النزول و التاريخ و الفقه و الفلسفة و العرفان و بسطوا الكلام و المقال فيها.

و التفاسير المؤلفة كثيرة يتعسر احصاؤها و الا حاطة بجميعها و لكن التفاسير الموجودة المشهورة اكثرها من مؤلفات الشيعة و كل هذه مأخوذة من الاحاديث المروية من الائمة المعصومين عليهم السلام و في بعضها اقتصر على شرح الآيات بنقل الحديث و بيان ظاهرها و زاد بعضها بيان اللغة و الاعراب و التركيب و القواعد الصرفية و التحوية و البيان و سائر النكات الادبية، و بعض آخر لم يهتموا بذكر الجهات الادبية و كان وجهه همّتهم بيان موارد النزول و شرح الاحكام الفقهية، و بعض المفسرين لم يقتصر على هذه و اضافوا بعض ما يتعلق بلطائف القرآن و حقائقه المعبر عنها باعتبار بالتأويل المستند الى اخبار اهل البيت عليهم السلام.

١. منسوب الى السنة لأنه كان يبيع المقانع و الخمر (جمع الخمار) في سدة من مسجد الكوفة و هي ما يبقى من الطاق المسدود.

التأويل

و لا يخفى انّ بعض اقسام التأويل غير جائز و لكنّ التأويل المذكور هنا جائز فانّ التأويل بالمعنى الاول هو الرجوع و المراد هنا ارجاع الظاهر الى الباطن.

فانّ للقران ظهراً و بطناً و هذا ان كان مستنداً الى ماورد من اهل البيت عليه السلام فهو صحيح، و بيان بطن من بطون القران ان لم يكن مستنداً الى المعصوم بل كان ناشئاً من الوهم و الفكر الناقص فقط فهو تأويل غير جائز لانه يمكن ان يكون غير ما قصد من الآية فى القران و هذا هو التأويل الممنوع.

و للتأويل ايضاً معنى آخر و هو ارجاع المفاهيم الخارجيّة للآيات الى باطن الانسان و تطبيقها على القوى الباطنيّة مثل تأويل كلمتى قابيل و هابيل المذكورتين فى قصّه آدم بالنفس و العقل حتّى يستنتج منه لزوم تسليط هابيل العقل على قابيل النفس حتّى يصير العقل خليفة آدم الرّوح فى العالم الانسانى. و كذا تطبيق نوح و السفينة على الرّوح و العقل و لزوم متابعتة و امثال ذلك لنستنتج منه تطبيق العالم الكبير و اجزائه على العالم الصّغير و قواه؛ و نستفيد منه فى السّلوكة الى الله بالتّأسى بالانبياء و الكمل و ترك متابعة الطّاغوت و اوليائه.

و هذا التّأويل ليس خلاف الشّرع و لا يكون تفسيراً بالرّأى بل هو التدبّر و التّفكّر المأموره.

و امّا التّأويل الممنوع فهو كما ذكرنا ارجاع ظواهر الآيات الى ما

اقتضاه الاهوية النفسانية و تطبيقه على المعانى البعيدة عن الفهم و المخالفة لضروريات الشرع المقدس من دون وجود مستدله من اخبار المعصومين عليه السلام مثل تأويل آية: «و هو معكم اينما كنتم» بالحلول و الاتحاد الباطلين فى الشرع و العقل.

و كما ان امثال هذه التأويلات غير جائزة فكذا التفسير الذى يكون على خلاف ظواهر الشرع و ضرورياته كالاستدلال بامثال آية: و جاء ربك و الملك صفًا صفًا على كون الرب و اصناف الملائكة ذوات اجسام و اقدام، والاستشهاد بهذه الآية الشريفة: فمن كان يرجو لقاء ربه بجواز رؤية الله بالبصر فان كل ذلك باطل و مخالف للشرع و العقل و لهذا لايجوز التفسير و التأويل عند الشيعة الا لمن كان راسخاً فى العلم و آخذاً من اهل بيت النبوة او مستنيراً من مصباح علومهم و هدايتهم حتى لايقع المفسر و القارى فى الورطات المهلكة من الزندقة و الالحاد و سائر العقائد الباطلة.

و لا يخفى ان التفسير غير الترجمة بلغة اخرى فان الترجمة تبديل الالفاظ الدالة على معان مخصوصة فى لغة بالفاظ آخر دالة على هذه المعانى فى لغة اخرى و التفسير بيان هذه المعانى مشروحاً.

بيان السعادة ومؤلفة

و من اهم التفاسير المؤلفة فى الشيعة فى القرن الاخير التفسير المسمى ببيان السعادة فى مقامات العبادة و هو من تأليفات العالم العارف الجليل

المولى الحاج سلطان محمد الجنازى الملقب فى الطريقة بسطانعليشاه طاب ثراه و هو كان شيخ السجادة فى الطريقة النعمة اللّهيّة و من اشهر العلماء و العرفاء فى القرن الاخير.

و كان ولادته على ما كتبه والده المرحوم المولى حيدر محمد بخطه فى ظهر القران الموجود صورته الفتوغرافيه فى كتاب «نابغة علم و عرفان» فى الثامن و العشرين من شهر جمادى الاولى سنة احدى و خمسين و مائتين بعد الالف.

و حين بلغ ثلاث سنين سافر والده بعض بلاد ايران و بعداً الى الهند و لم يوجد منه خبر، و ابتلى بفراق والده و صار تحت حضانة اخيه الموالى محمد على و عند بلوغ ستّ سنين شرع بامر امه و اخيه فى تعلّم القران المجيد و الكتب الفارسيّه و فى مدّه خمسة شهور و صار ناحجاً فيه و بعد ذلك لم يساعده التوفيق لادامة التّحصيل و اشتغل بالامور الدنيويّة بامر اخيه حتّى بلغ عمره سبعة عشر سنة.

و اشتغل مرّة اخرى بتحصيل العلوم الدّينيّه المتداولة ابتداءً فى موطنه و سافر بعد التّحصيل العلوم الادبيّة الى المشهد المقدّس الرّضوى (عليه السلام)، و لتكميل العلوم الدّينيّة الى النّجف الاشرف و للعلوم العقليّة و الفلسفية الى سبزوار، و استفاد من محضر الحكيم العارف الزّاهد المتألّه الجاج ملاّ هادى، سنين متوالية و متناوبة.

و بعد تكميل العلوم الظّاهريّة و التّفوقّ و التّبجّر فيها ادركه جذبة من

جذبات الحقّ بوسيلة الحاجّ ملاهادى و هدايته، و سافر فى طلب المقصود الى اصفهان و تشرّف باخذ الاذكار القلبيةّ و الدّخول فى طريقة النّعمة اللّهيّة عند المولى العارف الجليل الحاجّ محمّد كاظم سعادتعليشاه تغمّده الله بغفرانه.

و فى المراجعة الى جنابذ تزوّج مع صبيّة الحاجّ ملاعلى البيدختى حيث امره مرشده باطاعة امرائه فى الازدواج و بعد مدّة قليلة تهيجت اشواقه لتجديد زيارة شيخه و سافر الى اصفهان.

و فى سنة ١٢٨٤ صار مفتخراً باخذ اجازة الارشاد و تلقين الاذكار القلبيةّ والاورد المأثورة و ملقّباً فى الطّريقة بلقب سلطانعليشاه.

و فى سنة ١٢٩٣ توقّى شيخه و تمكّن هو فى مقامه و صار شيخ السّجّادة فى طريقة النّعمة اللّهيّة؛ و توجّه السّالكون الى الله اليه، و صار مقرّه بيدخت من قرى الجنابذ محطّ رحال الوافدين ولم يكن جنابذ الى هذا الزّمان معروفاً و بعد تمكّنه هذا اشتهر اسم جنابذ فى بلاد ايران تدريجاً و كان ذلك واحداً من بركات وجوده هنا.

فى سنة ١٣٠٥ القمرية تشرّف بالحجّ و زيارة البيت و عند رجوعه تشرّف بزيارة الاعتاب المقدّسة فى العراق و لاقى بعض العلماء و الفقهاء من الشّيعّة فى هذه البلاد مثل المرحوم الشّيخ زين العابدين المازندرانيّ و ابنائه و المغفور له الحاجّ ميرزا حسن الشّيرازيّ و غيرهم فجلّوه و عظّموه.

و بعد مراجعته الى ايران و توقّفه بطهران حضر بخدمته اكثر رجال العلم و الفقه و السياسة.

و ملك القاجار ناصر الدين شاه حينئذ كان بجاجرود، و لما سمع قدومه الى طهران ارسل رسولاً الى طهران و ابرز علاقته الى الملاقاة و اخبر أنه سيعود الى طهران للقاء حضرته و لكن بعد ما استمع حضرته هذا استعجل في الحركة قبل قدوم جلالة الملك الى طهران، و قال: نحن المساكين جالسو المساكين، مالنا و الملوك!

و عند عوده الى جنابذ صار مدة متمكناً هنا، و بعد سنين سافر مرة اخرى لزيارة المشهد المقدس الرضوي عليه السلام و صار هنا مسموماً و لكن استعلاج و رفع عنه الخطر و لكن لم ينل صحته الاولى.

حضرته كان مشغلاً بالامور الزراعيه لتحصيل وسائل المعاش لأنه كان معتقداً بلزوم الكسب لتحصيل المعاش على ما امر به المولى السيد نعمه الله الولي اتباعه و مريديه بالكسب و ترك البطالة و هو مع ذلك لم يترك المطالعة و التدريس و التأليف و ارشاد الخلق و اعانة المساكين و قضاء حوائج المحتاجين بل كان يشغل بمعالجة المرضى ايضاً حتى صار مشتهراً بالحدافة في الطب.

حضرته كان كثير التمسك و العبادة و لم يفت عنه تهجد الاسحار و كان مولعاً باقامة شعائر الدين و المذهب؛ مثل صلوة الجماعة و مجالس الذكر و قراءة القرآن و اقامة عزاء اهل بيت عليهم السلام، و كان قانعاً من الدنيا في الاكل و اللبس باقلها.

و كان يأمر اتباعه و مريديه ايضاً بالمحافظة على الآداب الدينية، و اذا

رأى اوسمع فى بعض المريدين خلافاً لم يتمكّن فى امر الدّين من كظم الغيظ و
الكتمان بل كان يشدّد و يغلّظ عليه حتّى أنّه طرد بعضاً من المريدين على اثر
عدم مراقبتهم لآداب الشّرع بعد تذكيره ايّاهم للمراقبة و عدم تأثير فيهم.
ولا غروان نذكر هنا استطراداً خصائص من طريقة النّعمه اللّهيّة:

منها انّ السيّد و خلفاءه الى الآن امر جميع مريديه بمحافضة آداب
الشّرع المقدّس التّبوى ﷺ من العمل بالواجبات و السنن و ترك المحرّمات بل
المكروهات، لانّ تخليه القلب عن غير الله تستلزم اطاعته و اطاعة الرّسول و
اولى الامر و اتّباع احكامه، لانّ المحبّ لا يجوز له بل لا يمكنه مخالفة امر
المحبوب، و كلّ من ادّعى محبة الله يلزم اطاعة او امره و اوامر الرّسول، حيث
قال: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ و ما لم يتزيّن الظّاهر و
الجوارح بحفظ حدود الله لا يتأدّب القلب بآداب الرّوحانيّين، و لهذا ليس فى
هذه الطّريقة ما يخالف الشّرع الشّريف من الاعتقادات الباطلة و البدع و
الاعمال المنهيّة حتّى السّماع، و مجالس الذّكر ايضاً منزّهة عن جميع هذه
الامور.

و منها انّ الاخوان فى هذه الطّريقة مأمورون بترك البطالة و الانزواء و
الرّهبانيّة و بالاشتغال بواحد من الاشغال الدّنيويّة المباحة لتحصيل المعاش
حتّى يغنيهم عن غيرهم فى المعاش.

لانّ الانسان محتاج فى الدّنيا الى الاكل و الشّرب و اللّبس و المسكن و
كلّها من الضروريّات للحياة الدّنيويّة و الوصل اليها يكون امّا بالكسب او

السَّرقة او السَّوَال و اظهار احتياجه الى الغير.

وكلّ ما كان بدون رضا مالكة كالغصب فهو داخل في السَّرقة حقيقة، و كلّ ما كان مقروناً بالطَّمع فهو من السَّوَال وكلاهما حرامان عقلاً و شرعاً و عرفاً فيبقى الكسب مباحاً سواء كان فلاحه او تجارة او صنعة او غيرها من المكاسب المختلفة المحلّة.

فلازم على جميع الفقهاء في هذه الطَّريقة ان يشتغل كلّ منهم بكسب حتّى لا يكون كلاً على غيره بل لازم ان يكون بحيث ينتفع به الغير.

ولما كان اخوان هذه الطَّريقة مأمورين بترك الانزواء و بالدّخول في الجماعات صار البسط فيهم غالباً على القبض المصطلحين عند الصّوفيّة.

لانّ غلبة القبض على البسط في السّالك الى الله، تكون في الاغلب على اثر الانزواء و العزلة عن الخلق، و الدّخول في الجماعات مستتبع للبسط لانّ السّالك لازم له ان يشاهد ظهور الحقّ في جميع المظاهر و يحسن المعاشرة و المجالسة مع الجميع لكون محبّتهم ظلاً لمحبة الله.

كما قال الشيخ الجليل سعدى الشيرازى:

به جهان خرّم از آنم كه جهان خرّم ازوست

عاشقم بر همه عالم كه هه عالم ازوست

و منها عدم التّقيّد في هذه الطَّريقة بكسوة مخصوصة و زىّ معين في

الظّاهر كالخرفة المخصوصة و التّاج و امثال ذلك المعمولة في كثير من طرق التّصوّف.

بل قال السيّد و خلفاؤه: إنّ اللازم للصوّفى لباس التقوى لا غيره، و لاغرو اذا لم يتلبّس فى الظاهر بلباس معيّن و عبادة الله و السلوك اليه ممكن و جائز فى كلّ لباس و زىّ سواء كان زىّ اهل العلم او رجال الحكومة او غيرهم، بخلاف كثير من سلاسل الصوفيّة حيث يكون فيها خرفة مخصوصة و التّاج المختصّ به بحيث يكون التقيّد به لازماً على كلّ من دخل فى هذه الطّريقة.

و فى بعض الطّرق يكون هذا التقيّد به لازماً على كلّ من دخل فى هذه الطّريقة، و فى بعض الطّرق يكون هذا التقيّد مختصّاً بمجالس الذّكر و لكن ليس فى طريقة النّعمة الّهيّة هذا التقيّد اصلاً فى مجالس الذّكر و فى غيرها اصلاً.

و حضرة المؤلّف الجليل ايضاً لما كان بهذه السّيرة و على أنّه لم يترك واحداً من الواجبات بل المستحبّات و كان تاركاً للمحرّمات بل المكروهات. و كان مشغلاً بالشّغل الدّنيوى امر اتباعه و مريديه ايضاً بهذه الامور، و كان شديد التّحقّق عليها، و فى ليلة السّبت السّادس و العشرين من شهر ربيع الأوّل سنة سبع و عشرين و ثلاثمئة بعد الالف صار مخنوقاً و غريقاً و ارتحل من الدّنيا شهيداً، و دفن فى اعلى مقابر بيدخت.

و خلف ابنه العالم العارف الكامل المولى الحاجّ ملاعلى نورعليشاه الثّانى المتولّد فى السّابع عشر من شهر ربيع الثّانى ١٢٨٤ و صار خليفة والده حتّى قتل مسموماً بكاشان فى الخامس عشر من شهر ربيع الأوّل سنة سبع و ثلاثين و ثلاثمئة بعد الالف؛ و صار سليله الجليل والدى المعظم المولى الحاجّ شيخ محمّدحسن صالحعلى شاه المتولّد فى الثّامن من شهر ذى الحجة الحرام

سنة ثمان و ثلاثمائة بعد الالف خليفة له، و مسند الطريقة في هذا الزمان مزين بوجود سماحته اطال الله بقائه الشريف.

و للمولى الحاج ملا سلطان محمد مؤلفات كثيرة اكثرها في الاحكام و الآداب الشرعية و الاخلاق مع التطبيق على اصول العرفان مثل سعادتنامه و مجمع السعادة و بيان السعادة و ولايتنامه و بشارة المؤمنين و تنبيه الدّائمين و التوضيح و الايضاح، اثنان منها و هما بيان السعادة و الايضاح بالعربية و غيرهما بالفارسية، و له تأليفات اخر غير ذلك في المنطق و النحو مثل تذهيب التهذيب حاشية و شرح على تذهيب المنطق، و حواش على الاسفار كلّها بالعربية.

و اهم مؤلفاته تفسير القرآن المجيد المسمّى «بيان السعادة في مقامات العبادة» و هو من اهم التفسيرات المؤلفة في القرن الاخير حتّى قال فيه الفقيه الكامل المرحوم الحاج آقا محسن مجتهد العراقيّ و الحكيم الجليل المغفور به الآخوند ملا محمد الكاشانيّ «تفسير السلطان سلطان التفسير» و قد ذكر في هذا التفسير نكات دقيقة عرفانيّة و فلسفيّة و ادبيّة في بيان الآيات لم يذكرها احد قبله كما صرّح به نفسه فهي حيث الفعل مضافة في مقدمة التفسير و جميع ما ذكر في تفسير الآيات مستند الى الاحاديث و الاخبار المروية من مصادر العصمة عليه السلام.

و لما كان شديد العلاقة و الارادة بشيخة و مرشده الحاج محمد كاظم سعادتي شاه سمي ثلاثة من مؤلفاته باسمه و هي سعادتنامه و بيان السعادة و

مجمع السعادة كالمولوى البلخى الخراسانى حيث سَمى (مجموعة اشعاره)
ديوانه باسم مرشده شمس الدين التبريزى، و المولى محمدتقى الكرمانى
مظفر عlishاه حيث ختم اشعاره فى ديوانه باسم مرشده مشتاقعليشاه
رحمهما الله.

مختصات هذا التفسير

ولهذا التفسير امور مختصة به لا تكون فى غيره:

١- منها ربط الآيات و جعل الآيات اللاحقة مربوطة بالسابقة و الحال
ان جمع الآيات لم تكن بترتيب نزولها و المؤلف ايضاً قائل به ولكنه كان قائلاً
مع ذلك ان تأليف الآيات القرآنية و جمعها بالترتيب الموجود بين الدفتين دليل
على ان العلم الالهى و الارادة الازلية قد تعلقتا بجمعها كذلك.

كما قال الله تعالى شأنه «ان علينا جمعه و قرانه» فالآيات لآيات فى
الواقع و نفس الامر كلها مرتبطة و منتظمة، و لازم هذا ان تكون فى المعنى
ايضاً مرتبطة و ان لم تكن جمعها بترتيب النزول، و لهذا لا يجوز عندنا تنظيم
الآيات القرآنية بغير الترتيب الفعلى و ما بين الدفتين كلام الله و هذا الترتيب
محفوظ الى زمان ظهور القائم عجل الله فرجه.

على ان بعض الاخبار و الاقول دال على ان تنظيم الآيات كان فى زمن
النبي صلى الله عليه و آله و بامر و هو ايضاً دليل على ارتباطها فى نفس الامر
و لذا ربط المؤلف الجليل اكثر الآيات بسابقها و ذكر وجه الربط و ان لم تكن

مربوطة في ظاهر المعنى و المفهوم.

٢- و منها تفسير جميع الآيات المربوطة بالعقائد و الايمان و الكفر بالايمان و الكفر بالولاية و الاهتمام التام بشأن ولاية عليّ عليه السلام و الائمة المعصومين عليهم السلام من ولده، و انّ الايمان بالله عين الايمان بالولاية، و الكفر بالله عين الكفر بالولاية.

و كذا العكس (اي الايمان بالولاية مستلزم للايمان بالله و الكفر بها مستلزم للكفر به) و في هذا ايضاً استند الى الاخبار النبويّة المتفق عليها الفريقان و الاحاديث المرويّة من الائمة عليهم السلام.

و هذا النّظر و ان كان في الظاهر غلوّاً حتّى زعم بعض اهل اللّجاج من المخالفين انّ هذه العقيدة من الغلاة و احتسبوا الشيعة منهم.

و لكنّها ليست كذلك بل مستندة الى الاخبار و دليل العقل لانّ الوليّ في اصطلاح الاخبار و عند العرفاء بمعنى الاولى بالتّصرف.

كما قال تعالى شأنه: **اللّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا**.

و قال عزّ وجلّ: **الْنَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ** و هذا المعنى ايضاً حقيقة مشكّكة ذات مراتب متفاوتة باختلاف المظاهر الكاملة في كلّ زمان و يشتمل جميع الانبياء و الاولياء الكمل المطاعين في كلّ زمان و هم يعدّ رسول الله محمد صلى الله عليه و آله الائمة المعصومين الاثنى عشر عليهم السلام، و المرتبة العالية من هذه الحقيقة متّحدة مع مقام المشيّة و الواحديّة و تجلّى الاسماء و الصّفات و مقام الجامعيّة المسمّى بالله و الفيض المقدّس الّذى كان محمد صلى الله عليه و آله و بعده على

بن ابي طالب عليه السلام مظهراً تاماً و مرآة له، وهذه المرتبة محيطة بما سوى الله فكذا مظهره التام وهو الرسول عليه السلام و بعده خلفاؤه و اوصياؤه المعصومون.

فكما يكون الايمان و الكفر في المقام العالي منتسباً الى هذه المرتبة كذا في مقام المظهر و المرآة و الايمان بالمظهر ايمان بالظاهر و الكفر به كفر به، و الاخبار ايضاً دالة عليه بل يمكن ان نقول: هو من اصول التشيع.

٣- و منها اهتمام المؤلف الجليل بالجمع و التطبيق بين الاخبار المختلفة في تفسير الآيات بقدر الامكان و عدم طرد حديث، كالاخبار الواردة في الشجرة المنهية في قصة آدم فانه فسرها بحيث ينطبق على جميع ماورد في الاخبار.

وكذا التفاسير المختلفة في آية: «و لقد هممت به و هم بها لولا ان رآى برهان ربه» و غير من الآيات الأ في الموارد الدائرة حيث طرد بعض اقوال المفسرين او خدش في صحة بعض الاخبار لكونها على خلاف عقيدته كتفسير آية «فأنزل الله سكينته عليه و ايده بجنود لم تروها» و غير ذلك.

٤- و منها اصطلاحه في الولاية و تسمية الاتصال بها بالوصلة تشبيهاً له بالوصلة المعمولة عند الفلاحين في الاشجار لتربيتها و نموها و صلاح ثمرها فان اكثر الاشجار المثمرة لا تثمر بدون الوصلة او يكون ثمرها سخيلاً ردياً او مُراً الا اذا التصق و صلة الشجر المثمر ذوالثمر الشريف به و ان لم يفسد الوصلة تنمو بعدها.

فكذا الانسان يكون مثل هذا الشجر ولا يبلغ بكماله المنظور الا اذا اتصل وصلة الولاية الالهية به وهي اصل الخيرات و منبع السعادات و سبب لظهور الاثمار الشريفة و موجبة لتبديل الاثمار الفاسدة الرديّة من الاخلاق الفاسدة و غيرها بالثمر القوى الشّريف و هو الكمال المنظور، و ايضاً شبهه الاتّصال بالانفحة^(١) حيث يصير اتّصال الحليب به سبباً للانعقاد.

٥- و منها انّ المفسّر الحبر العلامة اهتمّ بحلّ المعظلات العلميّة الموجودة في القران ببيان سهل مستند الى المطالب الكلاميّة و الفلسفيّة و العرفانيّة مع تطبيقها على الاخبار و ذلك التّطبيق كان دأبه في جميع الموارد لم يقدم على بيان آية او معضلة في القران الاّ مع الاستناد بالاحاديث المرويّة عن المعصومين عليهم السلام و في بيان الموضوعات المشكّلة و المطالب المعضلة. ايضاً كان مهتماً بهذا التّطبيق و لذا لم يكن تحقيقه في مورد مخالفاً للمبادئ الدّينيّة كمسئله المعراج و المعاد حيث شرحهما ببيان فصيح سهل يفهمه كلّ من له عقل سالم غير مشوّب.

وكذا مسئلة تحقيق الجنّ و اثبات وجوده ببيان فلسفيّ عرفانيّ مليح، و ايضاً تحقيقه في حرمة الخمر و بعده حرمة شرب الافيون و اثباتها بالادلة الطّبيعيّة و التّشريحيّة و كونه اشدّ حرمة من الخمر.

و هذه المسائل و ان كانت مذكورة في غيرها و لكنّه كان مبتكراً في

١- الانفحة بكسر المهمزة و فتح الفاء مخففة و هي كرش الجمل و الجدى مالم يأكل فاذا اكل فهو كرش

الفتيا و المؤلف

انّ المؤلف الجليل مع كونه متبحراً في العلوم العقلية و التّقليدية و كان مجتهداً مسلماً باعتراف جميع علماء زمانه حتّى مراجع التّقليد مثل المغفور له آية الله الشّيرازي الكبير و لكنّه لم يفت و لم يدوّن رسالة عملية بل احوال المريدين و الفقراء في الاحكام الفرعية الى رسالات مراجع التّقليد و معذلك قد ذكر رأيه في موارد قليلة من الاحكام في تفسيره و هو ان لم يكن بعنوان الفتوى و لكنّه يبيّن نظره و يكون بحكم الفتوى:

١- منها بيانه في تفسير الآية الشّريفة «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ» في الاستدلال على حرمة الشّراب حيث ذكر بعدها أدلّة قويّة على حرمة شرب دخان الافيون و افتى به و لعن شاربيه.

٢- و منها رأيه بطهارة اهل الكتاب و ترجيحه القول بالنّجاسة العرضيّة بمزاولة الخمر و الخنزير على النّجاسة الدّائمية في ذيل آية « وَطَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ».

٣- و منها القول باختصاص حلية عقد الكتائبية بالتّمتع و الانقطاع و عدم جواز نكاحها بالعقد الدّائم المفهوم من فحوى كلامه في تفسير الآية و المباركة «إِذَا اتَّيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ» في أوّل سورة المائدة.

٤- و منها قوله بعدم نشر الحرمة اذا كانت المعقودة بالانقطاع صغيرة

غير قابلة للاستماع إلا اذا ضيف مدّة من البلوغ اليها حتّى تكون قابلة للاستمتاع فى آخر الجزء الرّابع فى ذيل جملة.

«وَأُمّهَاتِ نِسَائِكُمْ» وذكر بعداً هذه العبارة «فما شاع عنده من تمتيع الصّغائر لتحليل النّظر الى الامّهات فيه اشكال عظيم والاحتياط هو طريق السّداد وهو ان يجتنب من النّظر الى غير المواضع المستثناه من امّ المعقودة الصّغيره وان يجتنب من تحليل بعضها ايضاً او لا يحوم حول مثل هذه الشّبّهات» وهنا قال بالاحتياط فى الطّرفين اذا عقد الصّغيرة من دون اضافة مدّة ولو قليلة بعد البلوغ لا يحتسب امّها محرماً و مع ذلك يجتنب من نكاحها.

٥- و منها تحريم السّفر فى يوم الجمعة على من كان المسافة و بين مجتمع النّاس للجمعة اقلّ من فرسخين او بقدر فرسخين بل لزوم ترك البيع فيه استناداً الى الآية الشّريفة «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ» (الى آخره).

انكار كون التفسير من المؤلّف و الجواب عنه

و بعد تأليف هذا التفسير و طبعه و انتشاره اشتهر فضل المؤلّف بين الخواصّ و العلوم و كلّ من رأى التفسير و لاحظّه اقرّ بفضل مؤلّفه و نبوغه و عبقرية و صار ذلك سبباً لتشديد حسد الحاسدين حتّى انكر بعضهم كون هذا التّأليف المنيّف منه.

واصرّوا في تلقين هذا الافتراء في قلوب بعض آخر وذكروا هذا بوجوه مختلفة بحيث وقع في قلوب بعض الفضلاء أيضاً و تلقّوا بالقبول من دون دقّه و تحقيق.

والحال أنّ اللازم للفقهاء المحقّق و النّاقد المدقّق التّحقيق و التّعمّق في الامور و عدم الحكم بشيء مشكوك الاّ بعد التّحقيق.

لأنّه اذا ظهر له بعداً خلاف ذلك يصير نادماً ممّا حكم به قبلاً كما الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ» و لكنّ بعضاً من الفضلاء و الفقهاء ايضاً تلقّوا ما سمعوا من بعض المعاندين و الحساد بالقبول ظناً منه الصدق و الصّحّة و بعد ما ظهر لهم خلافه عدلوا من رأيهم السّابق مثل حجة الاسلام المغفور له الحاجّ شيخ محمّد باقر الجازار حيث ألف كتاباً و سمّاه «اطفاء المكائد و اصلاح المفاصد» بالفارسيّة في ردّ الصّوفيّة و الشّيخيّة و البايّة و الحال أنّ ذكر هذه الثلاثة مرادفاً بعيد من مثل هذا المحقّق لأنّ بين عقيدة الصّوفيّة و الشّيخيّة مع البايّة بينونة بعيدة.

لأنّ الأوّلين من المتعصّبين في التّشيع و البايّة منكرون للاسلام و قائلون بنسخه و ظهور دين جديد.

و الفقيه المغفور له ذمّ المؤلّف و ذكره بعبارة موهنة بهذا المضمون و هو أنّه: «سمع من بعض الثّقات أنّ هذا التّفسير ليس منه بل من صوفىّ مبتدع آخر سابق عليه و هو وجد نسخه الخطيّة القديمة و جعله باسمه و الحال أنّه لم

یفهم مضامینه» حتّی انّ مؤلّف هذا الكتاب حرّف اسم التّفسیر و سمّاه بیان الشّقاوه!

و لکنّه لم يدرك حقيقة هذا الاسم و لم يستشعر به فلم يخض فی غور معناه لانّ هذا التّفسیر و لو فرض أنّه لم یکن منه او کان منه و کان باطلاً و لکنّه بیان القرآن فتسمیته بهذا الاسم ان کان مع قصد و شعور فی الحقيقة شتم للقران و یكون کفرّاً و لکنّ الفقیه المذكور ذکر هذا اللفظ بدون توجّه للمعنی.

و لما طبع هذا الكتاب و انتشر رأى نسخة منه و احد من اعدای مؤلّف التّفسیر من اهالی جنابذ و اعترض علی الفقیه المذكور و قال کنا نحن باعیننا شاهدين لکونه بنفسه مؤلفاً لهذا التّفسیر، و رأینا أنّه کان مشغولاً بكتابة جزوات هذا التّفسیر شخصاً، و قرء بعضه علی الحاضرين عند الكتابة.

و نسبة هذا الفقیه فی الحقيقة یكون مکذباً لسائر الایرادات الواردة علی مؤلّف التّفسیر من المخالفين لانّه یوجد الشّکّ و التّرديد عنه کلّ من لم یعرفه فی سائر المنتسبات الیه.

و الفقیه المذكور بعد تألیف هذا الكتاب سافر لزيارة المشهد المقدّس الرّضوی علیّه السلام و توقّف ببیدخت یومین و صار مأنوساً مع خلیفه المؤلّف الحاجّ ملا علی نور علیشاه الثّانی و وجد عقائده و اعماله و افعاله مخالفاً للاتّهامات الواردة علی الصّوفيّة و لم یجد فیهِ و فی اعوانه ما یخالف الشّرع المقدس النّبوی ﷺ.

و قال «شنیدن کی بود مانند دیدن» ای السّماع لا یكون کالرّؤية،

و كتب بعده ايضاً كتاباً للمولى الحاج شيخ محمد حسن صالح على شاه و اعتذر من السابق و اظهر الندامة على تأليف الرسالة الردية.

و هذا الكتاب موجود الآن و كل ذلك يكون دليلاً على صدق نيته و انه قد اشتبه الامر عليه من بعض المغرضين و الاعادى.

و قال بعض: ان المؤلف حينما كان فى اصفهان اطلع على نسخة خطية قديمة من المكتبات و تصرّف فيها و حذف اولها و آخرها و جعلها باسمه.

و قال بعض منهم: انه كان فى الاصل من فاضل نجف آبادي، و قال بعض آخر: انه من فاضل يزدي كان معه فى حجرة واحدة بمدرسة اصفهان.

ثم رتب ناشر هذه التهمة آثار اليقين على هذا الوهم لانه مع عدم ذكر دليل على هذا الدّعى قطع بعدم كون هذا التفسير منه و هذا عجيب و لاسيما ممن ادعى العلم و الروحانية.

و نحن نقول لم يسافر هو باصفهان لتحصيل العلم اصلاً بل كان تحصيله كما ذكرنا بجانب اولاً، و بعداً بالمشهد و سبزوار و النجف الاشرف: و كان رحلته باصفهان لآخذ آداب الطريقة و زيارة الحاج محمد كاظم سعادتعليشاه و كان وجهة همته زيارته و الاستفاضة من محضره فقط، لا العلوم الظاهرية الشرعية و لا مشاهد المكتبات، على ان استكتاب هذا التفسير مستلزم لاشتغال مده مديدة و لا اقل من سنة لكتابته و هو لم يبق باصفهان الا مدة قليلة.

و ايضاً كان هو هذا السفر مشتهراً بالفضل و التبخر فى العلوم العقلية و

التقليّة بطهران و غيره كما ذكرته مشروحاً في كتاب «نابغة علم و عرفان در قرن چهاردهم».

و ثانياً لو كان هذا التفسير من مؤلف آخر قبله لذكر في التذاكر و شروح احوال المتقدمين و كيف يمكن ان يوجد تأليف غير مألوف و معروف عند احد من الفحول و علماء الرجال و يصير طالب علم غير معروف مطلعاً عليه. و هذه النسبة لا يكون الا محض التهمة و الافتراء و لا يليق لمسلم فكيف لمؤمن ان يحوم حول هذه الافتراءات.

و قال لي بعض الفضلاء بلسان المدح مريداً به الذمّ (من قبيل الذمّ الشّبيه بالمدح) انه تفسير كامل فلسفي عرفانيّ بنكات دقيقة و مطالب انيقة اخذ كلّها من رشحات الاستاذ الحاجّ ملا هادي سبزواري رحمة الله. لكنّه ايضاً خلاف الواقع و ليس بصحيح، لانّ كثيراً من النكات التّحقيقيّة فيها كالتّحقيق في وجود الجنّ و امثاله ليس موجوداً اصلاً لافى مؤلّفات الحكيم السبزواريّ و لافى غيره بل من مبتكرات المؤلّف الجليل، على أنّه لم يدع الابتكار في جميع ما حقّق.

بل نقول اولاً: أنّه يفتخر بانّ كلّ ما ادرك من الحقائق يكون مقتبساً من رشحات افاضات الائمة المعصومين عليهم السلام و من الاخبار و الاحاديث.

و ثانياً: انّ لازم كلّ تأليف ان يذكر من اقوال المتقدمين و تحقيقاتهم و يستشهد بها و هذا لا يكون مخالفاً للتأليف و نحن لا نقول: انّ جميع ما ذكر من التّحقيقات من مبتكرات فكره.

بل نقول: ان كثيراً من هذه التحقيقات مما سنج بفكره الكامل و لم يكن
مذكوراً في كتب المتقدمين رحمهم الله كما اشار اليه في مقدمة التفسير و قال:
«و قد كان يظهر لي بعض الاحيان من اشارات الكتاب و تلويحات الاخبار
لطائف ما كنت اجدها في كتاب و لا اسمعها من خطاب» (الى آخره).

و ذكر العلامة الاستاذ الشيخ محمد حسن الطهراني المعروف بشيخ آقا
بزرگ في المجلد الثالث من كتاب «الذريعة الى تصانيف الشيعة» ما عبارته
كذا:

بيان السعادة في مقامات العبادة أو التفسير المنير لتفسير للقران الشريف
طبع بطهران في مجلد كبير سنة ١٣١٤ على نفقة اصحاب العارف المعاصر
المولى سلطان محمد بن حيدر محمد الكنابدی (الجنابذی) الخراساني المتوفى
حدود ١٣٢٠ معتقدين أنه تصنيف شيخهم المذكور و هو نفسه ذكر فيه أنه فرغ
من تأليفه سنة ١٣١١ و لكن نبهني العالم البارع المعاصر السيد حسين القزويني
الحائري بانتحال وقع في هذا التفسير يكشف عن كونه لغيره و لو في الجملة
مان ما اورده في اوله من تشقيق وجوه اعراب فواتح السور من الحروف
المقطعات و انتهاء تلك الشقوق الى ما يبهر منه العقل توجد بتمام تفاصيلها و
عين عباراتها في رسالة الشيخ علي بن احمد المهامی الكوكنی النوائی
المولود سنة ٧٧٦ و المتوفى سنة ٨٣٥ المشهور بمخدوم علي المهامی و قد
ذكر الفاظ الرسالة السيد غلامعلي آزاد البلگرامی في كتابه سبحة المرجان
المؤلف سنة ١١٧٧ و المطبوع سنة ١٣٠٣ و ذكر ان المهامی بندر في كوكن من

نواحي دكن.

و نوات كُثُوبَت قوم من قريش نزلوا الى بلاد دكن في زمن الحجاج قال: و له التفسير الرحمانى و الزوارف فى شرح عوارف المعارف، و شرح الفصوص لمحيى الدين، و شرح الفصوص للقونوى و ادلة التوحيد.

اقول و تفسيره الموسوم بتبصير الرحمن و تفسير المنان طبع فى دهلى سنة ١٢٨٦، و فى بولاق سنة ١٢٩٥ كما ذكره فى معجم المطبوعات، و كتابه مرآة الدقائق طبع فى بمبئى، و بالجملة المقدار المذكور من رسالة المهائى. فى هذا التفسير ليس هو جملة او جملتين او سطرأ و سطرين حتى يحتمل فيه توراد الخاطرين و توافق النظرين، فهذا الانتحال ثبتنا عن الازعان بصدق النسبة الى من اشتهر بانه له و الله العالم.

و هذا ايضا و ان كان ظاهره موهما للتحقيق و لكنه عند المنصف المحقق لا يخلو عن شوب الغرض و بعيد عن التحقيق، لان المحقق فى كل امر و لا سيما فى الامور المحتملة للتهمة و شوب الافتراء لا يكتفى بنقل القول من واحد و لو فرض عادلاً بل يجتهد و يفتش و لا يتقاعد عن هذا حتى يحصل له القطع بالدليل.

و هذا العالم الجليل كان لازماً عليه ان يطالع التفسير المنسوب الى المهائى و لا يقتصر على نقل القول و يطابق الكلمات و التحقيقات حتى يزول عنه الشك.

لان الخبر يحتمل الصدق و الكذب، نسبة الخلاف الى المؤمن بنقل

خبر شخص واحد خلاف و يكون مصداقاً للآية الشريفة إِنَّ جَائِكُمْ فَاسِقٌ
بِنَبَأٍ.

و ثانياً كان حرّياً على مؤلف الذريعة لتكميل التحقيق ان يسأل من
معاصريه من العلماء و الفضلاء المنصفين الذين كانوا يعرفونه ورأوه حتّى
يصير فضله عليه واضحاً، لأنّ كثيراً من فحول العلماء فى زمانه مثل آية الله
الشيرازى و الحاج ملاعلى السمنانى و الحاج ميرزا حسين السبزوارى و
الآخوند ملا محمد الكاشانى.

الشيخ زين العابدين المازندرانى و اولاده عليه السلام و غيرهم كانوا معترفين
بفضله و نبوغه، و كلّ من حضر محضره من المؤلفين و المخالفين لم يتمكّن من
انكار فضله و علمه و تقواه حتّى اعدائه، و سائر تأليفاته ايضاً شاهدة على
ذلك.

فانّ تأليفه ليس منحصرأ بهذا التفسير بل له تأليفات كثيرة بالفارسيّة و
العربيّة و حواش و تحقيقات على الاسفار و تحقيقات فى علوم الادب و غيرها
و هى كلّها شاهدة لعبقريّته عليه السلام.

و ثالثاً لو كان هذا الفاضل محقّقاً لم يقع فى الخطاء فى تاريخ وفاة
المؤلف و لم يذكره بالتقريب بل كان لازماً عليه تحقيق التاريخ القطعى لوفاته
حتّى لا يقع فى الاشتباه، و هو نفسه اقرّ بهذا الاشتباه فى المجلد الرابع من
الذريعة عند ذكر كتاب تنبيه النائمين احد مؤلفات صاحب التفسير.

و هذا دليل على أنّه خرج عن حدّ الانصاف و فى كلامه الطويل الذى

ذكرناه يكون ظاهره متيناً و باطنه من الغرض و العناد شحينا، و غلب عليه حسّ البغض و الحال أنّ المحقق لا يليق ان يقع تحت تأثير احساسات الحبّ و البغض و لا سيما اذا كان شيوع امثال هذا من شخص واحد او شخصين معروفترين بالغرض الشخصيّ و الاهواء النفسانيّة فانّ المغرض و ان كان بلباس العلم يكون افتراؤه على المسلمين سبباً للفسق و عدم قبول قوله.

و رابعاً كان حرّاً ان يطالع و يلاحظ طرائق الحقائق للحاجّ ميرزا معصوم نائب الصدر الشيرازي فانه مع كونه في زمن تأليف هذا الكتاب مدّعياً للطريقة و معرضاً عن مؤلف التفسير و لعله كان مغرضاً في وقته و لكنّه مع ذلك لم ينكر فضله عند ذكر حالاته في هذا الكتاب و لا سيما عند بيانه في شرح عظمة هذا التفسير.

و نحن نُحيل الطالبين بمطالعة هذا الكتاب و مطالعة «نابغى علم و عرفان» في شرح حال المؤلف من تأليفاتي و «رهنماي سعادت» في ترجمة تفسير بعض السور الصغار متى.

نسبة الغلو الى المؤلف

و قال بعض آخر: لقد اجاد المؤلف في تأليف هذا التفسير و بلغ الغاية القصوى في التحقيقات الادبيّة و الفلسفيّة و العرفانيّة و بعض المسائل الفقهيّة. و لكنّه لشدة علاقته بامر الولاية و تأويل الآديات بها خرج عن حدّ الاعتدال و صار كلامه شبيهاً بالغلو مثل تفسير كلمة الله في قوله تعالى في

سورة البقرة «وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ» بعلى الذى هو مظهر الاله، وكذا فى آيات اخر مثلها، وفى سورة البراءة «أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ» وفى موارد اخر بمظاهره و خلفائه الفانين ببشريتهم فى الله.

و مثل اطلاق الرَّبِّ على رب الارباب و الرَّبِّ المضاف و تفسير الرَّبِّ المضاف بالرَّبِّ فى الولاية كتفسير الرَّبِّ فى مثل آية «فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ» فى آخر سورة الكهف بالرَّبِّ فى الولاية و لقاء ملكوته ثم جبروته. و تفسير الرَّبِّ فى آية «وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا» فى سورة الفجر بالرَّبِّ المضاف الذى هو القائم فى وجود السالك و تفسير الكفر فى موارد متعددة بالكفر بالولاية و كذا الاشراك و بالشرك بالولاية؛ و لكن هذا ايضا خلاف لواقع مذهبه لانَّ كُلَّ هذه يكون مبنياً على العقائد العرفانية التى تكون مستندة الى الآيات و الاخبار المأثورة من الائمة عليهم السلام.

لانَّ الاخبار فى تفسير الايمان بالايمان بالولاية كثيرة متواترة عند الشيعة كما فى الكافى، فى باب ما نزل فيهم وفى اعدائهم.

عن السَّراد عن الصَّخَّاف، قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قوله تعالى «فمنكم كافر و منكم مؤمن» فقال عرف الله ايمانهم بموالاتنا و كفرهم بها يوم اخذ عليهم الميثاق.

و فى الصَّافى فى تفسير «ولا يشرك بعبادة ربّه احداً» آخر سورة الكهف عن الصادق عليه السلام أنّه سئل عن هذه الآية فقال: العمل الصالح المعروفة

بالائمة؛ ولا يشرك بعبادة ربّه احداً التسليم لعلّي لا يشرك معه في الخلافة من ليس ذلك له ولا هو من اهله.

و الاخبار في فضائل اهل البيت و ذمّ اعدائهم كثيرة لاتحصى، و اما تفسير كلمة الله بعلّي فهو بطريق المجاز و ذكر الظاهر و ارادة المظهر و هو ايضاً مستفاد من الاخبار.

لأنّ الايمان بالله ملازم للايمان بمظاهرة، و الكفر بمظاهرة يستلزم الردّ و مخالفة امر الله و هو كفر به.

كما روى عن ابي جعفر الباقر عليه السلام: انّ حبنا و بغضنا كفر؛ و امثال ذلك كثيرة، و استعمل في القرآن ايضاً كذلك لأنّ نسبة قبول التوبة و اخذ الصدقات الى الله لا يمكن حمله على ظاهره لأنّ الله لا يرى و لا يكون له يد فلا بدّ ان يراد من كلمة الله مظاهرة الذات المستجمعة لجميع صفات الكمال بطريق المجاز كما قال تعالى شأنه «وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى».

اما تفسير الرّب فهو ايضاً صحيح لأنّ الرّب في اللغة بمعنى المربّي و قد اطلق في القرآن ايضاً على غير الله كما في سورة يوسف نقلاً عن يوسف عليه السلام «اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ» و كلمة ربّ الارباب ايضاً دليل على صحّة اطلاق الرّب على غير الله تعالى بعنوان الرّب المضاف و كونه تعالى شأنه ربّ الارباب.

بل اهل السنّة و الجماعة و محققوهم ايضاً اعترفوا بذلك و في كتبهم اخبار كثيرة في هذا الباب.

كما في مودّة القربى للمير سيّد علي الهمداني الشافعيّ في المودّة

الثالثة: أنه قال النبي ﷺ في جمع الصحابة: لا يحب علياً إلا مؤمن ولا يبغضه إلا كافر.

و فيه أيضاً عن أم المؤمنين عايشة، أنها قالت قال رسول الله ٩: إن الله قد عهد إلي من خرج علي علي فهو كافر في النار.

و في ينابيع المودة للشيخ سليمان البلخي الحنفي في الباب التاسع و الخمسين نقلاً عن الصواعق المحرقة، قال اخرج الدار قطني في الافراد عن ابن عباس ان النبي ﷺ قال: علي باب حطة من دخل فيه كان مؤمناً و من خرج كان كافراً.

و نسبة الغلو الى المؤلف الجليل كتسمية القميّين المتقدمين رضى الله عنهم، كل من لا يتعرف بسهو النبي ﷺ غالباً لاّتهم كانوا قائلين بانه بشرٌ بصريح الآية الشريفة: «قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ» و قالوا انّ البشر يعتري عليه السهو و النسيان و الخطاء فهو أيضاً جائز السهو، و كانوا معتقدين انّ كل من لم يعترف بذلك يكون غالباً.

و لذا كانوا يحتسبون غير هم من فقهاء الشيعة غالباً بالتقريب و الحال أنّه ليس كذلك كما ذكر مشروحاً في المفصلات.

و الغالى في الحقيقة من اثبت جميع الصفات الثبوتية الموجودة في الاله المستجمع لجميع صفات الكمال المتجلّى في كلّ العوالم و الدّرات الحيّ الباقي الدّائم الّذى لا يعتريه نقص و لازوال و لا ممت للفرد البشرى الّذى يكون له ادوار الحيوّة من الصّغر و الشّباب و الكهولة و يصير مريضاً و ضعيفاً

و فقيراً و غير ذلك من نواقص المادّة.

فالاعتقاد بالوهيّة جسمانيّة على بن ابي طالب عليه السلام المنسوب الى عبدالله بن سبأ، والوهيّة جعفر بن ابي طالب عليه السلام، كما نسب الى محمّد بن مقلاص الاسدى المكنى بأبى الخطاب او بالوهيّة على بن محمّد الهادى عليه السلام او الحسن العسكرى عليه السلام كما روى نسبته الى فارس بن حاتم بن ماهويه القزوينى المقتول على يد جنيد بامر الامام ابي محمّد العسكرى عليه السلام كلّها كفر و غلو، لانه خلاف الشّهود و رأى العقل.

لانّ الشّيء الفانى و الهالك كيف يمكن ان يكون الها فاطر السماوات و الارض، و لكنّ العبد اذا صار فانياً من صفات بشريّته و استنار بنور الالوهيّة و صار حيّاً بالحياة المعنويّة يصير مظهراً للذّات الاحديّة و مجلّى للجودات الربوبية.

فيصدر منه امور خارجة عن حيطة ظاهر البشريّة من المعجزات و الكرامات و خوارق العادات، و كلّما كان فناؤه فى الذّات الاحديّة اتمّ كان بقاؤه به اقوى حتّى يصل الى مقام يصير مظهراً تامّاً له، و عند ذلك يكون اقوى مظهر و اتمّ مجلّى لله.

و هذا يكون فى الحقيقة متّصلاً بل متّحداً مع مقام المشيئة التّامة و هذه المظهريّة كانت مخصوصة بمحمّد عليه السلام و بعده بعلى عليه السلام و بعده بالائمة المصومين من ولده حاد يعشر هم ثانى عشر الائمة و قائمهم، فهم الاسماء الحسنى و الصّفات العليا و المظاهر التّامة و المجالى الكاملة لذات الله و هم

قادرين على جميع ما تعلق القدرة الالهية بارادته و قدرته، فهم عالمون بعلمه، و قادرين بقدرته، و يريدون بارادته، و ليس شيء من ذلك كفراً و لا شركاً و لا غلوّاً.

بل يكون عين التوحيد لأنّ المعتقد بذلك لا يرى لاي فرد منهم شخصيّة مخصوصة قبال الذات الاحديّة بل يقول، انّهم فانون و لا يكون لهم شخصيّة الاّ مظهرية الله تعالى و البقاء به فهم كالمرآة حيث لا ينظر اليها الاّ لمشاهدة الصّورة المتجلية فيه.

و الائمة عليهم السلام مرآة ذات الله كماورد «بنا عبدالله و بنا عرف الله» فهذه العقيدة في الحقيقة عين التوحيد و لذا يكون عقيدة القميين في الحقيقة افراطاً و غلوّاً في التمسك بظواهر الآيات و الاخبار، و نسبة الغلو الى المؤلف ايضاً كذلك.

ترجمة التفسير بالفارسية

و لما كان هذا التفسير كثير الفوائد غزير العوائد ذو مطالب مهمة و مسائل عالية استدعى جمع من الاخلاء من حضرة والدى الجليل المولى صالحعلي شاه روحى فداه ان يأمر بترجمته بالفارسيّة حتّى يتمكن المتكلّمون بهذه اللّغة ايضاً.

ان يستفيد منه و اجاز حضرته ان يتصدّى له من يمكنه ترجمته ثمّ كلّمنى بعض من الاصدقاء فى اواخر ايام التّحصيل (سنة ١٣٥٧ و ١٣٥٨ =

قمرية = ١٣١٧ و ١٣١٨ شمسية) تصدى هذا الامر و التّعهد لذلك.

و لكن لما كان امراً معضلاً و مبتنياً على التّبخر فى العلوم العقلية و الثّقليّة و لا اقل على الوقوف الكامل عليها، و كان هذا زائداً على وسعى و غير ميسّر لى لفقد هذا عندى و كيف يمكن لى هذا مع عدم البضاعة العلمية، فلذا لم يتيسّر لى قول هذا الامر الخطير، و لكن ألحّ عليه بعض منهم على ان اقدم بقدر الوسع و المجال و اشار اليه حضرة والدى جليل لا بطريق الامر و الوجوب بل بعوان قبول استدعاء الاخوان بقدر الميسور.

فلذا، تهيات لترجمة المقدمة فقط بالفارسية و شرعت فيها و لكن بعد ترجمة فصول منها صار منسياً و وقع فى زاوية الخمول سنين متمادية حتّى وقع فى ذكرى بعد عشرين سنة و شرعت مجدداً فى اتمامها و جعلت كفارة هذا النسيان اضافة ترجمة سورة الحمد اليه و بعد ترجمتها ساعدنى التوفيق لتصميم ترجمة ستّ سور صغار اخرى و هى سورة الاعلى و سور والضّحى و الم نشرح و القدر و النصر و الاخلاص و ختم فى سنة ١٣٨٠ قمرية = ١٣٣٩ شمسية و صار مطبوعاً فى سنة ١٣٨٣ قمرية = ١٣٤٢ شمسية، و سميتها بمناسبة اسم التفسير «رهنماى سعادت» و ارجو من الله التوفيق و من الاصدقاء و الاخلاء الدّعاء.

الطبعة الاولى للتفسير

و كان اتمام تأليف هذا التفسير بعد سنين متمادية فى الرّابع عشر من

شهر صفر المظفر سنة ١٣١١ قمرية و طبع في سنة ١٣١٤ قمرية بنقحه الحاج محمد حسن خطيب الطهراني و ميرزا محمد حسين خان سر رشته دار الاصفهاني و غلامرضا خان مصدق السلطان المشهدي رحمهم الله، و كان تصحيح نسخة الطبع بوسيلة المرحوم الشيخ رضا الطهراني شيخ الحكماء و الحاج شيخ عباسعلي كيوان الواعظ القرويني، و لكنه اضاف حواشي متعدّدة محتوية بعضها على اعتراضات ادبية ليس بعض منها واردة اصلاً، و بعض منها ايضاً من سهو القلم او من الناسخ.

و انا اذكرها مع الجواب عنها: ففي صفحة ٨٩ من المجلد الثاني اول سورة الشعراء عند آية «وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» ذكر هذه العبارة «بِرَحْمَتِهِ يُمَهِّلُهُمْ لَعَلَّهُمْ يَتُوبُونَ» بذكر يهملهم و يهملهم و ذكر في الحاشية «كان في خط المصنّف ان يهملهم من الاهمال و لا ادرى لعله من سهو القلم» و الحق ان كليهما صحيحان و ان كان يهملهم اولي و لكن ذكر يهملهم ايضاً مجاز كما ورد انه أمهلهم حتّى كانه اهلهم.

و في ص ١٤٠ في تفسير يا ايها النبي قل لازواجك في عبارة «وَقُلْنَ لَعَلَّكَ إِنَّكَ إِنْ طَلَّقْتَنَا» كتب في الحاشية «كأنه سسقط هنا شيء» و كان الحق رجوعه الى اصل كلام القمي حتّى يرفع الشبهة منه و هو كذا «قُلْنَ لَعَلَّكَ تَرَى إِنَّكَ إِنْ طَلَّقْتَنَا» فكلمة «ترى» سقط من الناسخ، و في ص ١٤١ و ص ٢٣٦ من هذا المجلد حيث ذكر المؤلّف كلمة باع و باعوا للبيعة اعترض المحشّي و ذكر انه لم يقف على هذا الاستعمال، و لكنه ايضاً صحيح لان «باع» استعمل لجانب

واحد و بايع من الطرفين، و كلمة البيعة ايضاً ثلاثية و اطلاق باع من جانب المؤمن فقط صحيح لانه باع الله بوسيلة اوليائه و خلفائه نفسه و ما له و لكن المبايعه من الطرفين.

و في ص ١٧٧ في ذيل «فَأَمْتُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ» من جملة الحديث «ثم جرت هذه الآية في رسول الله ﷺ فكان له ان يعطى من شاء ما يشاء» كلمة «له» سقط من الناسخ فقول المحشى: ان لفظة ان زائده او مصدرية سهو و كان عليه ان يرجع الى اصل الحديث حتى يصير معلوماً عليه. و في ص ١٧٩ في تفسير انتم عنه معرضون حيث قال «و هي الحبل من الله ضرب عليهم الذلة الابنه و بحبل من الناس» قال المحشى «كذا بخط المنصف» حيث يفهم منه الاستبعاد و الحال انه ليس فيه استبعاد لانه اقتباس من الآية الشريفة «ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ إِلَّا بِحَبْلِ مِنْ اللَّهِ وَ حَبْلٌ مِنْ النَّاسِ».

و في ص ١٩٩ من المجلد المذكور في ذيل آية نُزُلًا مِنْ غُفُورٍ رَحِيمٍ في ذكر الحديث المروى عن الصادق عليه السلام «ما يموت موال منا مبغض لا عدائنا الا و يحضره رسول الله ﷺ و امير المؤمنين و الحسن و الحسين عليهما السلام فيروونه و يبشرونه الى آخرها».

ذكر في الحاشية ان المناسب ان يكون بو او ين من التروية، و لا يخفى ما فيه لانه ذكر الحديث بعبارته و يروونه بواو واحدة صحيح من الثلاثي من باب رأى يرى، و من المزيد من باب الافعال من الراءه بحذف المفعول

الثاني^(١) ايضاً ذكر الحديث كذلك.

وايضاً في هذه الصفحة في عبارة الحديث «فما امامك من الاحوال فقد كفيتموها» ذكر ان «نسخة الاصل كذا و الظاهر ان يكون بهاء هوز» و يظن ان قوله هنا صحيح و يكون من سهو القلم فان عبارة الحديث بهاء هوز كما في الصافي و ان كان بالحاء ايضاً نظر الى عموميتته صحيحاً.

و في صفحة (٢١٠) سورة الزخاف ذيل تفسير وَ رَحْمَةً رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ «و اما خدمة تصلح لما لا يتهياً لذلك الملك ان يستغنى الآبه» من تهياً باب التفعّل و في النسخة المطبوعة صارت مغلوطة كذا «تصلح لما لا يتها» فذكر المحشّي «لم ادر معناه لكن المقصود معلوم» و الحال ان المعنى معلوم و الغلط من نسخة الطبع لا من نسخة الاصل.

و في هذه الصفحة ذيل آية وَ سُرُراً عَلَيْهَا يَتَكَوَّنُونَ زُخْرُفًا، قال «و لولا مراعاة حال من في وجوده استعداد الايمان لو سّعنا عليه في دنياه بحيث لا يغتمّ انا بشيء من دنياه» و لفظ انا بعد كلمة لا يغتمّ بالالف الممدودة و نصب التّون (أنا) و المحشّي ظنّ أنّه انا بمعنى المتكلّم و قال أنّه زائدة و ليس كذلك. و في اول ص ٢٢٥ الصحيح في الحديث لا يتجافون من التجافى فذكره من المحشّي بطريق التريديد سهو.

و في ص ٢٦٥ سورة الحشر ذيل آية يُخَرَّبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ قال في توجيه تخريب البيوت «توسعة للقتال و مجالة مع المسلمين» و في نسخة

١ - ايضاً صحيح بقرنية ما بعده اي يروونه حقيقتهم و نورانيتهم، و في الصافي

الاصل و مجاله بدون التَّقْطَعُ بل بالهاء و على هذا يرجع الضمير الى القتال اى
توسعة لمجال القتال مع المسلمين كما ذكر فى الصّافى ايضاً مثل هذا بهذه
العبارة «كانوا يخرجون ظواهرها نكايه و توسيعاً لمجال القتال»
فعلين هذا ظنّ المحشّى أنّه بصيغة المجادلة و سقط الدال خطأ.

و فى ص ٢٧٥ سورة الحشر فى تفسير و النّور الذى انزلنا قال
المفسّر «وكلّ امام لما صار متّصلاً بالمشيئة الى آخرها» و لم يذكر ظاهراً جواباً
للمّاذا ذكر المحشّى أنّ الظاهر زيادة لفظ لَمّا او زيادة الواو فى «و بذلك
الاتّصال» بالاحتمال الضّعيف.

و لكن لَمّا لاحظ المؤلّف بعد الطّبع هذه الحاشية كتب فى ذيلة فى
النّسخة الموجودة عندى هذه العبارة بخطّه «و حذف الجواب اسهل من كلّ
ذلك فانّ حذف الجواب بقرينة كثير فى الآيات و الاخبار فليقدّر.

فليقدّر فسّروا النّور بالامام» و ايضاً اضاف الى المتن فى هذه النّسخة
بخطّه قبل هذا بعد عبارة «قبل الاتّصال بالامام» هذه العبارة «و بتلك الفعلية
يظهر عليه وجوده فسّروا النّور بالامام» فعليها اشكال المحشّى غير وارد، و
يمكن ايضاً كون «فعليكم بالاتّصال بهذا النّور» بعد سطور متعدّدة جواباً، و
على هذا لا يحتاج الى التّقدير و ان كان نظر المؤلّف بل كلّ مؤلّف فى تأليف
اجدر بالقبول.

و فى سورة البلد ذيل آية يقول اهلك ما لا لبداً ذكر كلمة جيش
العشرة فى النّسخة الخطيّة بخطّ المصنّف بالسّين و فى المطبوعة بالسّين و قال

المحشى لم ادر معناها.

و الحال انّ معنى كليهما معلوم و صحيح و ان كان بالسّين اولى لانّ جيش العسرة اطلق على غزوة تبوك لانّ النّاس عسر عليهم الخروج فى حرارة القيظ و اّبان ايناع الثّمرة و ايضاً لعسرة المعيشة عليهم للقحط و الغلاء و كان زادهم الشّعير المسوس و الثّمرة المدود و ربّما اقتسم الثّمرة اثنان و ربّما اقتسم الثّمرة اثنان و ربّما مصّوها الجماعة ليشربوا عليها الماء.

و اطلاق جيش العسرة ايضاً على هذه الغزوة صحيح لانّها وقعت فى السّنة العاشرة من الهجرة، و ايضاً فى هذه الغزوة كان يعق كلّ عشرة بغيراً واحداً.

و فى اوّل سورة و الشّمس ذيل آية وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰهَا قال اقسام بالليل و وقت احاطة ظلمة نور الشّمس.

فذكر المحشى انّ الظّاهر زيادة الواو الحان انّ كليهما (بالواو و دونها) صحيحان و ذكر الواو للتّوضيح و التّبيين.

الطّبعة الثّانية

و لمّا مضى من الطّبعة الاولى سنون متمادية و صار نسخة التّفسير نادر الوجود سألتنى جمع من الاخلاء قبل سنين تجديد الطّبع حتّى انّ جمعاً من الفضلاء و اهل العلم فى بغداد و العتبات العاليات خلال اسفارى للزّيارة تكلّموا فى لزوم تجديد طبعه و قال بعض منهم بطبعه فى بغداد او بيروت.

و انا ايضاً عرضت مقالهم على والدى الجليل و لكنّه لم يوافق لطبعه
 فى خارج ايران للاشكال فى مراقبة الطّبع لنا فى الخارج لبعد المسافة و فى
 ذلك الزّمان استدعى ايضاً جمع من حضرته تجديد طبعه و استأذن الاخ
 الايمانى الصّديق الحاجّ حسينعلى خان المصداقى حفظه الله و اعطاه الوسعة و
 البركة من حضرته ان يكون الطّبع بنفقتة و لم يجبه باتّاً حدود سنتين حتّى الح
 كراراً و كرّر هذا السّؤال.

فاجاز حضرته، و طفق الحاجّ مصداقى لا عداد و سائله؛ شرع الفاضل
 العارف الحاج سيّد هبة الله الجذبي ادام الله توفيقاته فى كتابة التّفسير مع
 التّصحّيات ليكون نسخة الطّبع، و اجاد فى الكتابة و التّصحّيح طبق ما امر به
 والدى الجليل و مقابلته مع النسخة الاصلية و النسخة الاخرى الخطية و
 المطبوعة بمعاونة العمّ الفاضل الحاج محمّد باقر السّلطانى حفظه الله، و بعد
 كتابة المجلّدين من المجلّدات الاربع عزم الحاجّ مصداقى على عقد القرار و
 كتب كتاباً مع مطبعة «دانشگاه طهران» و خلال هذه الايام تقبّل تصحيح
 النسخة و مقابلتها العالم الرّبانى الشيخ على اكبر العارف الكاشانى و الاخ
 الفاضل السيّد فضل الله دانشور العلوىّ و فقهما الله و اجادا فى التّصحّيح.

و بعد ذلك عنى بتصحيح طبعه احد من العلماء الكرام من مدرّسى
 دارالعلم بطهران مع معاضدة السيّد دانشور العلوىّ حفظهما الله.

و بعد ذلك ايضاً سعى فى بعض كتابته و تسهيل امور الطّبع الاستاد
 مرتضى عبد الرّسولى و السيّد الفاضل الجليل السيّد معزّ الدين المهدوىّ و

السيد عبد الحميد مير جهانگیری و اعضاء المطبعة، و انا اقدم الشكر من جميعهم و اسأل الله اجر الدارين لهم.

و لهذه الطبعة مزايا لا تكون في الاولى:

١- قد جعل التفسير تبعاً لاصل التفسير الذى يكون بخط المؤلف فى اربع مجلد و لكن الطبعة الاولى جعلت فى مجلد واحد.

٢- ذكر عنوان المطالب فى مقدم السطور ليصير الحق متميزاً عن السابق، و هذا لم يكن فى اصل التفسير و لا فى الطبعة الاولى.

٣- اعراب الحروف مع التشديد، ان كان فتحة جعل فوق علامة التشديد و ان كان كسرة وضع تحت التشديد و كلاهما فوق الكلمة بخلاف الترتيب المعمول فى الحروف المعربة المعمولة فى غيرها فان الكسرة فيها تجعل تحت الكلمة و الفتحة فوقها و الترتيب المعمول فى هذا الطبع صارت اخيراً متداولة فى الحروف المعربة و لا يحسبونها غلطاً و الحال انها مع الترتيب السابق يكون غلطاً.

٤- ان المؤلف مع شدة تعصبه فى التشيع و الولايه حتى وقع فى بعض الموارد تحت تأثير هذه العصبية و الاحساسات المذهبية و تفوه بالطعن على من اشتهر عند بعض بالمخالفة.

و لكنه كان مع ذلك شديد العلاقة لتقريب المذاهب الاسلاميّة و رفع الخلاف و ايجاد حسن النظر بل الاتحاد فى المذاهب و لهذا عدل عنه و اذن لولده الجليل الحاج ملا على نور عليشا و كل من اجاز هو رحمة الله فى الطبعة

الثانية بتجديد النظر في بعض العبارات الموهمة و تغييرها او حذف بعض الفاظها و تبديلها بكلمات مناسبة لمعناها الاصلية مع كونه موافقاً لاعتقاد الفريقين فهذه الاجازة الضمنية امر حضرة الوالد الجليل بتغيير هذه العبارات و حذف الكلمات المصرحة و تبديلها بكلمات مناسبة بحيث يصير موافقاً لمعتقدات غير الشيعة ايضاً و اطعت امره المطاع ثم قرأتها عليه و صححه، و لذلك يكون هذه العبارات في هذه الطبعة غير ما كان في الطبعة الاولى و موافقاً لاعتقاد الفريقين.

ارجو من الله يوفق الساعين في هذه الطبعة و يزيدهم اجراً و خيراً و بركة هذا آخر الكلام في المقدمة؛ و استل الدعا من القارئین و السلام على عباد الله الصالحين.

و انا العبد سلطان حسين تابنده الجنابذی

غرة جمادى الاولى ١٣٨٥ = ٦ شهر يور ١٣٤٤

مقدمة المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هُوَ الْمُلْهُمُ لِلصَّوَابِ، وَ الْمُتَجَلِّي فِي كُلِّ خِطَابٍ، وَ هُوَ حَسْبِي وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً، قِيَمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مَن لَّدُنْهُ وَ يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ، الَّذِينَ يَعْمَلُونَ

الصَّالِحَاتِ أَنْ لَّهُمْ أَجْرًا حَسَنًا، الَّذِي تَجَلَّى بِذَاتِهِ عَلَى ذَاتِهِ فَتَنَرَهُ عَنْ
 مُجَانَسَةِ مَخْلُوقَاتِهِ، وَتَجَلَّى بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ عَلَى سَائِرِ مَصْنُوعَاتِهِ
 فَصَارَ بِذَلِكَ التَّجَلَّى حَقَائِقَ مُتَجَلِّيَاتِهِ، بَعْدَ فَلَا يُرَى وَقَرُبَ فَشَهِدَ
 النَّجْوَى، تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَلَائِكَتِهِ وَأَنْبِيَائِهِ
 وَرُسُلِهِ خُصُوصًا عَلَى مَنْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ، الَّذِي هُوَ مَجْمَعُ
 الْبَحْرَيْنِ لِلْوُجُوبِ وَالِامْكَانِ، وَمَجْمَعُ الْبَيَانِ لِكُلِّ ذِكْرٍ وَكِتَابٍ وَ
 تَبْيَانٍ، الصَّافِي عَنْ كُلِّ مَيْنٍ وَخُلْفٍ وَارْتِيَابٍ، وَالْوَافِي بِكُلِّ وَعْدٍ فِي
 خَيْرٍ وَصَوَابٍ، وَالشَّافِي لِكُلِّ مَرَضٍ وَعَنَاءٍ فِي النَّفُوسِ وَالْأَجْسَامِ،
 وَالْكَافِي لِلْبَصِيرِ عَنْ كُلِّ كِتَابٍ وَخِطَابٍ وَكَلَامٍ، وَعَلَى خُلَفَائِهِ
 الرَّاشِدِينَ وَأَصْحَابِهِ الْمَهْدِيِّينَ وَأَهْلِ بَيْتِهِ الطَّاهِرِينَ لَا سَيِّمًا ابْنَ
 عَمِّهِ وَوَارِثِ عِلْمِهِ وَأَوْلَادِهِ الْمَعْصُومِينَ.

و بعد فيقول الفقير الى ربّه الغنيّ سلطان محمّد بن حيدر محمّد
 الجنازى عفى الله عنهما:

انّى أشهد الله وأشهد ملائكته وانبيائه ورسله ﷺ وجميع
 خلقه انّى أشهد ان لا اله الا الله الذى هو الواحد الا حد الحىّ التقدير
 العليم السميع البصير المدرك المريد المتكلّم الرحمن الرحيم القيوم
 المدبّر للامور المرسل للرّسل ﷺ المنزل للكتب.

وانّ انبيائه ﷺ ورسله ﷺ واوليائه ﷺ وحججه ﷺ فى ارضه
 كلّهم حقّ لا فرق بين احد من رسله، وانّ ما جاؤا به من عند ربّهم حقّ وصدق

أمنت بهم و بجميع ما جاؤا به، و أنّ محمّداً ﷺ خاتم الانبياء و المرسلين ﷺ و اشرف الخلائق اجمعين، و أنّ عترته ﷺ بعده اشرف الخلق.

و أنّ عليّاً ﷺ أوّل العترة و وارث علم محمّد ﷺ و بعده الاحد عشر من ولده ﷺ، و أنّ الحادى عشر منهم ﷺ غائب قائم منتظر لو لم يبق من الدنيا الاّ يوم واحد لطوّل الله ذلك اليوم حتّى يخرج و يملأ الارض قسطاً و عدلاً كما ملئت ظلماً و جوراً، و أنّ هؤلاء اُتّمتى و شفعاى ليوم فقرى و فاقتى.

بهم اتوسّل الى الله و بهم ارجو نجاتى يوم ميعادى، و أنّ شريعة محمّد ﷺ ناسخة لجميع الشرايع، و أنّ جميع ما جاء به محمّد ﷺ من السنن و الفرائض و السياسات و العقائد.

و سؤال القبر و الصّراط و الميزان و بعث الخلائق و تطائر الكتب و الحساب و الجنّة و النّار و المعاد جسمانيّة و روحانيّة كلّها حقّ و صدق آمنت بها و ايقنتها.

و أنّ هذه دينى الذى ادين به؛ عليها احيى و عليها اموت و عليها ابعث انشاء الله، و أنّ القرآن الذى بين اظهرنا هو الكتاب المنزل على محمّد ﷺ حرّف فيه او لم يحرّف.

و هو دليل رسالته و اجمال شريعته و هو الحبل الممدود من الله، لأنّه صورة الولاية التكوينيّة الّتى هى الحبل من الله حقيقة.

كما أنّ العترة و لايتهم هى الحبل من النّاس، و أنّهما لن يفترقا حتّى يردا

عليه ﷺ الحوض.

و انّ القرآن دليل العترة كما قالوا فيه حبّتنا اهل البيت، كما أنّهم عليهم السلام مبيّنو القرآن؛ فالقران امام صامت و العترة قران ناطق، و كما انّ محبة العالم من العترة و تعظيمه و النّظر اليه و الجلوس عنده و استماع قوله و سماعه و التدبّر في افعاله و احواله و اخلاقه و التّفكر في شئونه و التّسليم له و لمتشابهات ما منه و تخلية بيت القلب لنزوله بملكوته فيه بملاحظة أنّه حبل الله الممدود الى النّاس او من غير عناد معه من اعظم العبادات.

كذلك تعظيم القران و النّظر في سطره و استماع كلماته و سماعها و التدبّر في عباراته و التّفكر في اشاراته و لطائفه و تخلية بيت القلب لتجلّي حقائقه و اتّباع احكامه و تسليم متشابهاته من اعظم العبادات اذا كان بلحاظ كونه حبلاً ممدوداً من الله.

و قدورد في الآيات و الاخبار الامر بالاستماع و الانصات له عند قراءته و التدبّر في آياته و استنباط اشاراته و لطائفه و التّفكر فيها. كما ورد ذمّ من أعرض عنه و اتّخذ مهجوراً و نبذه وراء ظهره، و ذمّ من لا كه بين لحييه و لم يتدبّر ما فيه و ذمّ من حفظه و قرأه و لم يعمل بما فيه كمثل الحمار يحمل اسفاراً فأولى الاشياء بالخدمة بعد علماء العترة و احقّ الامور بالنّظر و الفكرة هو القرآن.

و قد كنت نشيطاً منذ اوان اكتسابي للعلوم و عنفوان شبابي بمطالعة كتب التّفسير و الاخبار و مدارستها و وفّقني الله تعالى لذلك و قد كان يظهر لي بعض الاحيان من اشارات الكتاب و تلويحات الاخبار لطائف ما كنت اجدها

فى كتاب ولا اسمعها من خطاب.

فأردت ان اثبتها فى وريقات و اجعلها نحو تفسير للكتاب لتكون
تذكرة لى ولا خوانى المؤمنين و تنبيهاً لنفسى و لجملة الغافلين، راجياً من الله
ان يجعلها لى ذخيرة ليوم الدين و لسان صدق فى الآخرين و هو جدير بان
يسمى ببيان السعادة فى مقامات العبادة و المسئول من الناظر ان ينظر اليه
بنظر الانصاف لا بعين العناد و الاعتساف و الحمد لله أولاً و آخرأ و الصلوة على
محمد و آله.

و لنذكر قبل الشروع فى المقصود حقيقة العلم و الفرق بينه و بين الجهل
المشابه للعلم و شرافة العلم و خساسة هذا الجهل و انّ العلم كلما ازداد ضعف
الانانيّة، و الجهل كلما ازداد زاد فى الانانيّة.

و انّ العلم لا ينفكّ عن الحيرة و الخشية و اقتضاء الوحدة و العزلة، و أنّه
يلازم العمل و لا ينفكّ منه، و انّ الادراك المنفكّ عن العمل هو الجهل المشابه
للعلم.

و استحباب قراءة القرآن و الاستماع له و كيفية قرائته و مراتب قرائه و
جواز تفسيره و بيان الظّهر و البطن و التّنزيل و التّأويل و المحكم و المتشابه و
التّاسخ و المنسوخ و العامّ و الخاصّ من القرآن و انّ التّفسير بالرأى الذى و رد
ذمه هو التّفسير بالادراكات الجهليّة و انّ التّفسير بالعلم من الحكمة التى من
اوتيتها فقد اوتى خيراً كثيراً.

و أنّه مأمور به مندوب اليه، و انّ تفسير القرآن بتمام مقاماته مختصّ

بأهله الَّذِينَ نزل عليهم، وإنَّ القرآن ذو وجوه وهو مراد بكلِّ وجوهه كما أنَّه ذوبطون و مراد بكلِّ بطونه، وإنَّه يجوز أن يكون نزوله بالقراءات المختلفة كما يجوز أن يكون اختلافات القراءات من القرّاء.

وإنَّ القرآن الَّذي في أيدي النَّاس أن لم يكن منقوصاً منه بحسب الفاظه و عباراته كما قيل فهو منقوص منه بحسب وجوهه و اشاراته و بطونه و مقاماته.

وإنَّ القرآن نزل في الائمة و في اعدائهم او اثلاثاً و ارباعاً و لنذكر ذلك في فصول.

الفصل الاول

في حقيقة العلم و الجهل المشابه للعلم

اعلم أنَّ الانسان بحسب مقام بشريّته واقع بين مدينتي العلم و الجهل و عالمي النور و الظلمة و كلّ ادراك او شهود يقع له او حال يطرو عليه من حيث توجّهه الى دار العلم او بحيث يجعله متوجّهاً اليها فهو علم، و كلّ ادراك او شهود او حال يحصل له من حيث توجّهه الى دار الجهل او بحيث يجعله متوجّهاً اليها فهو جهل مشابه للعلم لمشابهته للعلم في اصل الادراك.

و يسمّى جهلاً مركّباً في مقابل الجهل الساذج الَّذي هو عدم الادراك ممّن شأنه الادراك لتركيّبه من الادراك و عدم ادراك الجهة العلميّة من المدرك، او لتركيّبه من عدم ادراك الجهة العلميّة و عدم ادراك عدم ذلك الادراك و

يسمى داء عياء ايضاً لعجز اطباء النفوس عن علاجها.

لانّ المعالج يعالج من يجد او يظنّ بنفسه المرض و يسلمّ نفسه للطبيب و ينقاد لامره و هذا المريض يظنّ بنفسه المرض و يسلمّ نفسه للطبيب و ينقاد لامره و هذا المريض يظنّ بنفسه الصّحة و يتأنّف عن الطّبيب و لا ينقاد لامره. و لمكان هذا الجهل المشابه للعلم صحّ اثبات العلم و نفيه من موضوع واحد كما سيجيىء فى سورة البقرة عند قوله:

لَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ و سيجيىء تحقيق تامّ للعلم و الجهل عند تلك الاية انشاء الله.

و علامة العلم أنّه كلّما ازداد نقص من الانانيّة حتّى يفيئها بالكليّة. و علامة هذا الجهل أنّه كلّما ازداد زاد فى الاتيّة و رؤية النّفس و الاعجاب بها؛ لا يبقى فى الانسان من التّسليم الّذى هو من صفات الانسان شىء .

و انّ العلم لا يجتمع مع الاغراض الدّنيويّة بل يفيئها، و انّ الجهل كلّما زاد زاد الاغراض كلّما ازداد الاغراض ازداد الانسان فى طلبه حتّى أنّه يحمّل المتاعب طول اللّيل و التّهار بادامة المدرسة و التّكرار و قطع الفيافى و البحار و مقاساة المكاره فى الاسفار و القاء النّفس فى المهالك و الاخطار كلّ ذلك بتوهم التوسّل بتلك الجهلات الى المناصب الدّانية و الاعراض الفانية و التّصرف فى الاوقاف و اموال الغيّات و الايتام و التّقرّب الى السّلاطين و الحكّام و التّبسّط فى البلاد و التّسلط على العباد.

و هذا العلم المسمى بالجهل (الواقعي المركّب) لا يزيد صاحبه الاّ البعد من الله و القرب من الشيطان.

و قوله تعالى: يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ اشارة الى هذا الجهل و الغفلة عن هذا العلم يعنى يعلمون من كلّ مدرك جهته الدّنيويّة الجهليّة لكونهم واقعين فى طرف الجهل و لا يعملون منه جهته العلميّة الاخرويّة لعدم وصولهم الى باب مدينة العلم حتّى يصير ادراكهم علمياً اخروياً او يدركون المدركات الدّنيويّة و لا يدركون المدركات الاخرويّة.

و ما لم يطهر القلب من هذه الادراكات الدّنيويّة لم يظهر على القلب نور العلم؛ فانه نور يقذفه الله فى قلب من يشاء.

و فى المرتبة الاولى من ظهور هذا الثور يحصل للانسان الحيرة و السّكوت و الاعراض عن المدركات الدّنيويّة.

و فى المرتبة الثّانية يحصل له حال الاستماع و الانقياد و ترك العلم الذى يجعله مستتبداً معجباً بنفسه.

كما عن الصادق عليه السلام أنّه قيل لرسول الله ﷺ: يا رسول الله ما العلم؟ - قال: الانصات، قيل: ثمّ ما يا رسول الله؟ قال: الاستماع.

و نعم ما قيل:

دل ز دانشها بشستند اين فريق

زانكه اين دانش نداند اين طريق

دانشی باید که اصلش زان سراسر است
 زانکه هر فرعی باصلش رهبر است
 پس چرا علمی بیاموزی بمرد
 کش بباید سینه را زان پاک کرد
 فالانسان ما لم یخرج من دار الجهل لم یجز له طلب الادراکات العلمیة
 حکمة کانت او فقهاً او غیر هما لتضرّره بها و اشتداد جهله منها کما قیل:
 بد گهر را علم و فن آموختن دادن تیغ است دست راهزن
 جمله صحرا مار و کژدم پر شود چونکه جاهل شاه حکم مر شود
 چون ملایک گوی لا علم لنا تا بگیرد دست تو علّمتنا
 گر در این مکتب ندانی تو هجی همچو احمد پّری از نور حجی

الفصل الثانی

فی شرافة هذا العلم و خسارة الجهل

قد علم ممّا ذکر شرافة العلم و کفی فی شرافته: أنّه المایز بین الانسان و
 سایر الحيوان و أنّ الانسان اشرف من کلّ حیوان بل من کلّ موجود سوى
 الرّحمن.

و قوله تعالى: الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ
 اشاره الى شرافته لذكره الامتتان بتعليم البيان بعد خلق الانسان.

و قوله: هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ يَبِينُ

شرافته و بل نقول شرافته فطريّة لِتَقْدِيمِ كُلِّ ذِي صنعة الاعلم في صنعته على نفسه لشهادة فطريّه لتقدمه و شرافته هذا و لشرافة العلم يكرم من لا خبرة له صاحبى الجهل المشابه للعلم لظنّهم انّ جهلهم علم و يقبلون منهم و يقبلون عليهم، و لو لا هذه الشرافة للعلم و تلك المشابهة لكانوا يفرّون منهم فرار الضأن من السرحان.

و لشرافته ورد بطرق مختلفة و الفاظ متوافقة و متخالفة انّ: طلب العلم فريضة على كلّ مسلم و مسلمة.

و ورد: انّ الله يحبّ بغاة العلم، و انّ من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً الى الجنة.

و انّ الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضىّ به، و أنّه ليستغفر لطالب العلم من فى السّماء و من فى الارض حتّى الحوت فى البحر.

و انّ من خرج من بيته يلتمس باباً من العلم و ينتفع قلبه و يعلمه غيره كتب الله له بكلّ خطوة عبادة الف سنة صيامها و قيامها و حقّته الملائكة بأجنحتها و صلّى عليه طيور السّماء و حيتان البحر و دواب البرّ و انزله الله بمنزله سبعين صدّيقاً.

و انّ العلماء ورثه الانبياء، و انّ من تعلّم العلم و عمل به و علّم الله دُعيّ فى ملكوت السّماء عظيماً.

و انّ محادثة العالم على المزايل خير من محادثه الجاهل على الزّرابى.
و انّ النّاس عالم و متعلّم و غناء، و ورد اغد عالماً او متعلّماً او احبّ اهل

العالم و لاتكن رابعاً فتهلك ببغضهم.

وانّه لا خير فى العيش الألرجلين عالمٍ مطاعٍ او مستمعٍ واعٍ، وانّ عالماً
ينتفع بعلمه افضل من سبعين الف عابد.

و السرفى ذلك كلّ انّ جهات الشّرف مجتمعة فى العلم، لانّ شرف
الاوصاف امّا بشرف محالّها و محلّ العلم بعدالله و الملائكة نفس الانسان من
جهتها الروحانيّة لا من جهتها الحيوانيّة.

و لا شكّ انّ نفس الانسان اشرف النفوس و جهتها الرّوحانيّة اشرف
جهاتها، او بشرف موصوفاتها و الموصوف بالعلم هو الحقّ الاوّل ثمّ الملائكة
ثمّ الانسان الذى هو اشرف الموجودات، او بشرف غاياتها و غاية العلم غاية
الانسان و هو الحشر الى الرّحمن و لا غاية اشرف منه.

او بشرف لوازمها و لوازم العلم الخلاص من اسرة النّفس و شهواتها و
غضباتها و حيلها الشّيطانيّة و الخشية و الخشوع و الرّاحة و السّرور و الالتذاذ
بمناجاة الله و المحادثه مع ملائكة الله بل مع الله و التّشبه بالاله فى الاحاطة بما
سواه و كلّما ذكر من جهات الشّرافة للعلم فأضدادها الّتى هى جهات الخساسة
ثابتة للجهل المشابه للعلم بحكم المقابلة.

و هذا الجاهل هو العالم التّارك لعلمه اى للجهة العلميّة من مدركاته، و
انّ اهل النّار ليتأذّون من ريح العالم التّارك لعمله، و انّ اشدّ اهل النّار ندامة و
حسرة رجل دعا عبداً الى الله تعالى فاستجاب له و قبل منه فأطاع الله فأدخله
الجنّة و أدخل الدّاعى النّار بتركه علمه و اتّباعه الهوى و طول الامل.

و نسب الى النبي ﷺ أنه قال العلم علمان فعلم في القلب؛ اشارة الى
الجهة العلمية من المدركات فذلك النافع.

و علم على اللسان؛ اشارة الى الجهة الجهلية فذاك حجة الله على ابن
آدم، و لشرافة الجهة العلمية و لطافتها و سرعة اختفائها تحت الجهة الجهلية
من المدركات امروا بدقة النظر في العلم و فيمن يؤخذ منه فإن المدركات اذا
اخذت من صاحبي الجهل لا يستتير صاحبها بنور العلم و لا يظهر له جهتها
العلمية فإن من اخذ العلم من اهله و عمل به نجا.

كما في الخبر، و يفيد بمفهومه ان من لم يأخذه من اهله او لم يعمل به لم
ينج.

و قال الباقر عليه السلام في بيان قوله تعالى فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى
طَعَامِهِ علمه الذي يأخذه عمّن يأخذه.

و الاخبار في اخذ العلم من اهله و الاحتراز من اخذه من غير اهله كثيرة،
فإن المدركات يمكن اخذها من الصحف و من الرجال عالمين كانوا ام جاهلين
بالجهل المشابه للعلم؛ كافرين كانوا ام مؤمنين، لكن الاتصاف بجهتها العلمية
لا يحصل الا اذا اخذ المدركات ممّن كان متصفاً بجهتها العلمية.

قال البارع في العلم العلامة الحلّي رضوان الله عليه في أوّل تحريره: و
لكلّ علم اسرار لا يطلع عليها من الكتب فيجب اخذه من العلماء .

و لهذا قال عليه السلام: خذ العلم من افواه الرجال.

و نهى عن الاخذ ممّن اخذ علمه من الدفاتر فقال عليه السلام: لا يغرنكم

الصّحيفون.

وقيل للباقر (عليه السلام): إنّ من عندنا يزعمون أنّ قول الله: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ
أنّهم اليهود والنصارى قال إذاً يدعونكم الى دينهم.
والحاصل أنّ النفوس البشريّة خلقت قابلة سريعة التّأثر كالمرآة
الصّافية القابلة للصّور.

فاذا اخذت المدركات من صاحبي الجهل تكيّفت بجهلهم و لم تدرك
من المدركات الاّ الجهة الجهليّة، و اذا اخذت المدركات من صاحبي العلم
تكيّفت لكيفيّة علمهم و لم تدرك من المدركات الاّ الجهة العلميّة منها؛
فالحذر الحذر عباد الله من الجهّال المتلبّسين بلباس اهل العلم المتشبّهين في
مدركاتهم باهل العلم.

وقد ذكر في الاخبار علامات و آثار كثيرة للعلم و الجهل و للعلماء
الحقّة و للعلماء السّوء و للعالم و المتكلّف و لطلب العلم للدّنيا و لطلبه لالاخرة
و للعلم الدّنيويّ و للعلم الاخرويّ.

فلينظر العالم و المتعلّم الى الاخبار و لينظر الى علومهما و تعلّماتهما و
أنّهما من ايّ صنف؟

فان كانت من قسم الجهالات و العلوم الدّنيويّة فليتنصّرعا الى الله و
ليستلا منه ان يطهر قلوبهما منها، و ان كانت من قسم العلوم فليبتهلا الى الله إنّ
يزيدها و لا يسلبها منهما، و لينظر المتعلّم الى من يأخذ العلم منه حتّى لا يشبهه
الامر عليه و يأخذ المدركات من جاهل بظنّ أنّه عالم.

الفصل الثالث: من اثار العلم والجهل فى الانية

فى ان العلم كلما ازداد ضعفت الانانية، و الجهل كلما ازداد زادت الانانية.

اعلم ان الانسان واقع بين دارى الرحمن و الشيطان، و لنفسه وجه الرب و وجه الى الشيطان و يقال له وجه الى الله و يقال له وجه النفس الى انانيته.

ولا يكون رؤية الوجود من النفس و نسبته اليها الا بهذا الوجه و هذان الوجهان للنفس هما الاخرة و الدنيا؛ اللتان هما الضرتان و الاقبال الى كل اضرار بالاخرى و هما العقل و الجهل فى العالم الصغير و يطلق العقل و الجهل على مدركاتهما ايضاً، وسعة كل من الوجهين بزيادة مدركاته وسعتها لان فعلية الانسان بفعلية مدركاته قيل:

اي برادر تو همين اندیشه‌ای مابقی تو استخوان و ریشه‌ای

گر گل است اندیشه‌ی تو گلشنی و ربود خاری تو هیمه‌ی گلخن

فكلما ازدادت المدركات الجهلية ازدادت الانانية و ضعفت الوجهة الربانية، و كلما ازدادت المدركات العقلانية قويت الوجهة الربانية و ضعفت الوجهة الجاهلانية و الانانية، و كلما ازدادت الجاهلات فى الانسان ازداد فيه تصرف الشيطان.

بل لا يكون تلك المدركات الا بامداد الشيطان و افاضته فهى فى

الحقیقة فضلاته على وجه النفس و نعم ما قال مولانا بهاء الملة و الدّین:
 این خیالات محال و این صور فضله شیطان بود بر آن حجر
 شرم بادت زانکه داری ای دغل سنگ استنجای شیطان در بغل
 فالانسان ان لم یکن ذا وجهٍ الی الرّبّ کان لا محالة ذا وجهٍ الی الشّیطان
 و کان صفحة نفسه بتصرّف الشّیطان فیلقی علیها ما یشاء بحسب استعدادها
 کما قال شیخنا البهائی ایضاً رضوان الله علیه:

تو بغیر علم و عشق ار دل نهی سنگ استنجا بشیطان میدهی
 دل که فارغ شد زمهر آن نگار سنگ استنجای شیطانش شمار
 ففرّوا الی الله و اصرفوا وجوهکم من الشّیطان و طهّروا قلوبکم من
 وساوسه:

فاغسلوا یا قوم لوح الفؤاد کلّ علم لیس ینجی فی المعاد
 و انظروا الی مکتسباتکم من الصنایع العلمیّة فان كانت تزیّد فی
 استکبارکم و مماراتکم فاعلموا أنّها من فضلات الشّیطان و فی الخبر فی
 الفرق بین طالّبی المدرکات الجهلیّة و المدرکات العلمیّة: انّ طلبه العلم ثلاثة
 فاعرفهم بأعیانهم و صفاتهم؛ صنف یطلبه للجهل و المرء، و صنف یطلبه
 للاستطالة و الختل، و صنف یطلبه للفقہ و العقل.

فجعل صاحب وجهه النفس الشیطانیة صنفین باعتبار قوّتیة الدّراکه و
 العمّالة، و جعل غایة طلب العلم باعتبار القوّة الشّیطانیّة الدّراکه الجهل یعنی
 نفس المدرکات الجهلیّة، او استکمال وجه النفس الّذی یلی الشّیطان و

لوازمها التي هي الاستكبار و رؤية النفس و الاعجاب بمدركاتها و تحقيق الغير، و عبّر عن ذلك كلّه بالممارسة.

و جعل غاية طلب العلم باعتبار القوّة العمّالة المنشعبة الى السّبعة و البهيمة الا ستطالة التي هي من لوازم السّبعة و الختل اى التملّق الذى هو من لوازم البهيمة، و جعل غايته باعتبار الوجه الالهى الفقه اى اشتداد الادراك و الانتقال من مدرك الى مدرك آخر، و العقل اى نفس المدركات او استكمال وجه النفس الذى يلى الرحمن.

الفصل الرابع: الملازمة بين العلم والعمل

فى تلازم العلم والعمل و اقتضاء العلم الحيرة والخشية و العزلة.

اعلم انّ العلم كما علم عبارة عن المدركات الحاصلة للانسان من حيث وجهته الالهية و صفحته الاخرية و هى تنقسم الى عقائد عقلانية و اخلاق نفسانية و اعمال جسمانية التي اشير اليها فى الحديث النبوى ﷺ بقوله: انّما العلم ثلاثة؛ آية محكمة او فريضة عادلة او سنّة قائمة.

و العقائد العقلية اذا حصلت من حيث كونها علوماً و حيث كون الانسان فى دار العلم كانت مرأى للمعتقدات بحيث يجد المعتقد ذوق معتقداته فى اعتقاداته و يلتذّبها و يشتدّ فى ذلك الوجدان و الالتذاذ حتّى يشاهدها، و لارائتها المعتقدات بحسب الذّوق و الوجدان و الشهود و العيان سمّاها الرسول

آية. ﷺ

و لعدم انفكك المعتقدات عنها كما ذكر سمّاها محكمة و هذا الوجدان و الشّهود هو عمل القلب فلو تخلّى الاعتقادات عن المعتقدات كما ذكر لم تكن علوماً حاصلة للانسان من حيث كونه في دار العلم و لا فائضة من الله بل كانت جهالات ملقاة على النّفس من الشّيطان سواء سمّيت خطوات الشّيطان او فضلاته.

و الاخلاق النّفسية اذا ادركت من حيث كون الانسان في دار العلم لم يكن اداركها الا بنحو الجزئية و بنحو المعرفة لابنحو الكلّية؛ و معرفة الرّذائل بنحو الجزئية عبارة عن مشاهدتها في وجوده و من شاهد الرّذائل و مضرتّها في وجوده انزجر منها و كان فكره تطهير نفسه منها.

و هذا هو عمل هذا العمل، و من شاهد الخصال و بهجاتها و لذّاتها طلب الاتّصاف بها و هذا عمل هذا العلم، و باعتبار هذا الشّهود و الاتّصاف سمّاها الرسول ﷺ فريضة.

و عادلة فانّ الفرض عيناً هو هذا الاتّصاف و العادلة بين طرفي الافراط و التّفريط هي اعيان هذه الصّفات.

و اما العلم بالرّذائل و الخصال بنحو الكلّية منفكاً عن شهودها بنحو الجزئية فاتّه من الجهالات و لم يكن فرضاً و لا عادلاً و كان منفكاً عن العمل و كان من فضلات الشّيطان.

و الاعمال القالبيّة اذا اخذت من صادق؛ و علم الآخذ صدق من اخذها

منه و صدق وعد الأجر على فعلها و وعيد العقوبة على تركها و لم يستر هذا العلم او لم يغلب مقتضى النفس على مقتضاه لا يمكنه ترك العمل بها و باعتبار هذا العمل سمّاه سنّة فان السيرة و السنّة هي الاعمال الّتي اتّفق جماعة عليها او صارت شيمة للشخص.

و باعتبار اخذها من اهلها و اتّصالها بالاعمال القلبيّة و بصاحب الاعمال القلبيّة سمّاهما قائمة، و اذا لم يؤخذ هذا العمل من اهله او لم يكن اخذه من حيث كون الاخذ في دار العلم او غلب على مقتضاه مقتضى النفس لم يكن علماً و صار منفكاً عن العمل او عن كون العمل قائماً متّصلاً بالقلب و كان ذلك العلم جهلاً و كان من فضلات الشيطان.

و لذلك ورد عنهم عليه السلام في اخبار كثيرة التّصريح و الاشارة الى تلازم العلم و العمل.

فعن ابي عبدالله عليه السلام في بيان قوله تعالى انّما يخشى الله من عباده العلماء: يعنى بالعلماء من صدّق قوله فعله و من لم يصدّق قوله فعله فليس بعالم.

و عنه عليه السلام انّ العلم مقرون الى العمل فمن علم عمل و من عمل علم و العلم يهتف بالعمل فان اجابه و الا ارتحال عنه.

و عنه عليه السلام لا يقبل الله عملاً الا بمعرفةٍ و لا معرفةً الا بعملٍ فمن عرف دّلته المعروفة على العمل و من لم يعمل فلا معرفة له، ألا انّ الايمان بعضه من بعض.

و من هذا يعلم أنَّ العلم كما لا ينفكَّ عن العمل لا ينفكَّ عن الاشتداد و
الازدياد في جانب الآخرة لأنَّ من عرف و ادرك من الصِّفات الالهية ما يبتهج و
يلتذُّ بادراكه اشتاق الى ازدياد الادراك و الابتهاج و من اشتاق الى شيءٍ
طلب، و من طلب شيئاً وجده.

و من عرف شيئاً من الرذائل او الخصائل اشتدَّ فراره عن الرذائل و
طلبه للخصائل، و كلما ازداد فراره من الرذائل و اتَّصافه بالخصائل ازداد
استبصاره بآفاتِها و لذَّاتها.

و من عرف الامر الالهى و أنَّ امتثال امره و نهيه يزيد في علومه العقلية
و النفسية امتثال، و من امتثل امره و نهيه يزيد في علومه المذكورة.

و سيجيىء بسط و تحقيق لهذا المطلب في سورة البقرة عند قوله
تعالى: وَلَيُبَشِّرْكَ مَا شِئْتَ بِهِ أَنْفُسَهُمْ.

و صاحب هذا العلم هو الذى يكون ذا كآبة و حزن من عدم مراعاته
لعلمه و عدم وصوله الى معلومه كما يريد فانَّ هذا العالم يحزنه ترك الرعاية
كما أنَّ صاحب الجهل يعجبه حفظ الرواية، و يكون ذا سهر اشتياقاً الى مطلوبه
يعمل و يخشى و جلاً داعياً مشفقاً مقبلاً على شانه عارفاً بأهل زمانه مستوحشاً
من اوثق اخوانه، متحيراً فى امره لتجاذب علمه و جهله.

و هو الشكور الزؤف الرحيم الرفيق الحليم الصبور الخاشع الخاضع
المتواضع المستسلم القنوع الغنى الودود البار الوصول الحى التّظيف الطّريف
الطّريف فاحذر يا اخي من العالم العامل بغيره و الزم العامل بعلمه و كن

متواضعاً له.

خاک شو مردان حق را زیر پا خاک بر فرق حسد کن همچو ما

الفصل الخامس

في فضل قراءة القرآن

و فضل التَّوَسُّلِ بِهِ بَأَيِّ نَحْوِ كَانَ

اعلم انَّ القرآن كما سلف الاشارة اليه قرين العترة و هما الحبلان الممدودان من الله الى الخلق، و انَّ التَّوَسُّلَ بالعترة بأَيِّ نَحْوِ كَانَ من الخدمة و قضاء الحاجة و التَّوَقِير و المحبة لهم و النَّظَر اليهم و الجلوس عندهم و الانس بهم و التَّأَمُّل في شؤنهم و التدبُّر في افعالهم و الاستماع الى اقوالهم و سماع اسمائهم و مناقبهم و احوالهم و تذكُّر شمائلهم و اوصافهم من غير عنادٍ معهم عبادة.

بل كانت من اعظم العبادات و من اسباب دخول الجنَّات كذلك النَّظَر الى سطور القرآن و الاستماع الى حروفه و قراءة كلماته و كتابة سوره و آياته و تعظيمة و توقير قاريه و تصوُّر مفاهيمه و تدبُّر معانيه و النَّظَر في اشاراته و الالتذاذ بلطائفه و امثال اوامره و نواهيه و الاعتبار بحكاياته و امثاله و الا تعاط بمواعظه و نصائحه عبادة.

بل كانت من اعظم العبادات و كفى في فضل التَّوَسُّلِ بِهِ قوله تعالى «اذا قرء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلَّكم ترحمون».

و عن عليّ بن الحسين و جعفر بن محمد عليهما السلام أنَّهما قالَا: من استمع حرفاً

من كتاب الله تعالى من غير قراءة كتب الله تعالى له به حسنة و محاعنه سيئة و رفع له درجة، و من قرء نظراً من غير صوت كتب الله له بكل حرف حسنة و محاعنه سيئة و رفع له درجة، و من تعلّم منه حرفاً ظاهراً كتب الله له عشر حسنات و محاعنه عشر سيئات و رفع له عشر درجات.

قال: لا اقول بكل آية و لكن بكل حرف؛ باء او ياء او شبههما قال: و من قرأ حرفاً و هو جالس في صلوته كتب الله له خمسين حسنة و محاعنه خمسين سيئة و رفع له خمسين درجة، و من قرأ حرفاً و هو قائم في صلوته كتب الله له مائة حسنة و محاعنه مائة سيئة و رفع له مائة درجة، و من ختمه كانت له دعوة مستجابة مؤخّرة او معجّلة. قال الزّاوي قلت جعلت فداك ختمه كلّ قال ختمه كلّ.

و اسحق بن عمّار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له جعلت فداك انّي احفظ القرآن عن ظهر قلبي فأقرأه عن ظهر قلبي افضل او انظر في المصحف فقال لي بل اقرأه و انظر في المصحف فهو افضل اما عملت انّ التّنظر في المصحف عبادة.

و نسب الى النّبى ﷺ أنّه قال افضل العبادات قراءة القرآن و عنه ﷺ القرآن مأدبة الله تعالى فتعلّموا من مأدبته ما استطعتم، انّ هذا القرآن حبل الله و هو التّور المبين و الشّفاء التّامع عصمة لمن تمسّك به و نجاة لمن تبعه لا يعوجّ فيتقوم و لا يزيغ فيستعتب، و لا تنقضى عجائبه و لا يخلق عن كثرة الرّدّ فالتلوا فانّ الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات، اما انّي لا اقول آلم عشر و

لكن اقول الف عشر ولام عشر وميم عشر.

و عن ابي عبدالله عليه السلام انّ القرآن عهد الله الى خلقه فقد ينبغي للمرء المسلم ان ينظر في عهده و ان يقرأ في كلّ يوم خمسين آية.

و عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال نوروا بيوتكم بتلاوة القرآن ولا تتخذوها قبوراً كما فعلت اليهود و النصارى صلّوا في الكنائس و البيع و عطّلوا بيوتهم فانّ البيت اذا كثّر فيه تلاوة القرآن كثر خيرُه و اتسع اهله و أضاء لاهل السّماء كما تضيء نجوم السّماء لاهل الدّنيا.

و عن السّجاد عليه السلام انه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله من اعطاه الله القرآن فرأى انّ احداً اعطى افضل ممّا أعطى فقد صغّر عظيماً و عظم صغيراً.

الفصل السادس

في آداب القراءة و كيفيتها و مراتب القراء

اعلم انّ الكلام نحو ظهور للمتكلّم بشأنه الذي هو فيه حين التكلّم الاترى انّ الانسان حين الغضب لو اجهد نفسه في اخفاء غضبه يظهر لامحالة غضبه في كلامه.

و انّ كلام كلّ متكلّم مناسب لمقامه لالمقام السّامع و لذلك لا يمكن للبشر من حيث بشريّته استماع كلام الملك او الجنّ و لو سمع هلك او جنّ او غشى عليه او تضرّر بوجه آخر.

و انّ كلام الله تعالى لو ظهر في مقام اطلاقه لما قام له شيء من خلقه و

لَفَنَى الْكُلِّ فِي كَلَامِهِ لَكِنَّهُ تَعَالَى لَغَايَةَ رَحْمَتِهِ وَكَمَالَ رَأْفَتِهِ لَخَلَقَهُ نَزَلَ اسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَكَلَامِهِ مِنْ مَقَامِ الْإِطْلَاقِ وَأَلْبَسَهَا أَلْبَسَةَ التَّعَيِّنَاتِ فَصَارَتْ فِي مَقَامِ الْأَرْوَاحِ الْعَالِيَةِ مُوَافِقَهُ لَهَا، وَفِي مَقَامِ الْأَرْوَاحِ الْمُضَافَةِ مُرَافِقَةً لَهَا، وَفِي مَقَامِ الْأَشْبَاحِ الْعَالِيَةِ النَّوْرِيَةِ وَالسَّافِلَةِ الظُّلُمَانِيَّةِ مُطَابِقَةً لَهَا، وَفِي مَقَامِ الْإِنْسَانِ ظَاهِرَةً بِلِبَاسِ الْأَصْوَاتِ وَالْعِبَارَةِ وَالْحُرُوفِ وَالْكِتَابَةِ لِنَتَاسُبِ أَصْمَاحِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ.

كما اشار اليه المولى بقوله:

خود طواف آنکه او شه بین بود فوق قهر و لطف و کفر و دین بود
زان نیامد یک عبارت در جهان بس نهاست و نهانست و نهان
زانکه این اسماء و الفاظ حمید از گلابه آدمی آمد پدید
علم الاسماء بد آدم را امام لیک نی اندر لباس عین و لام
چون نهاد آن آب و گل بر سر کلاه گشت آن اسماء جانی روسیاه
که نقاب حرف دم در خود کشید تا شود بر آب و گل معنی پدید
فعلى هذا كان القرآن بنقوشه و الفاظ ظهوراً للحقّ الأوّل تعالى بأسمائه
و صفاته في كلامه و خطابه رأفة بعباده و عليهم ان يعظّموه و يطهّروا ظواهرهم
عند قراءته من الانجاس و الاخبار و ممّالا يرتضيه الانظار، و بواطنهم من
الاحداث بالغسل و الغسل او الوضوء و التيمّم، و نفوسهم من الانانيّة التي هي
ظهور الشّيطان و مختفى فضلاته بالتواضع تحت كبرياء الرّحمن و الخشوع
تحت عظّمته الظاهرة في كلامه.

وان يتحزّونوا لقراءته و سماعه، و يرقّ نفوسهم عنده و يبكوا و يزيدوا خشوعاً.

و قوله تعالى لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ بالاخبار للاشعار بأنّه لا ينبغي مسيس نقوشه و حروفه ألا بطهارة الظاهر من الاخبار و الاحداث، و لا يمكن مسيس باطنه و مقصوده و لا الاتصال بلطائفه و حقائقه و لا استفاضه علومه و بركاته ألا بطهارة الباطن من الرذائل و الارجاس و الشكوك و الرّيبه و الواسواس، و من العلوم العاديّة و العقائد العاميّة التقليديّة المأخوذة من الناس.

و قوله إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا وَ يَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنا لَمَفْعُولًا وَ يُخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَ يَزِيدُهُمْ خُشُوعًا فى مقام المدح اشارة الى استجباب التواضع و البكاء و الخشوع عند القراءة و الاستماع للقرآن.

و عن الصادق عليه السلام أنّه قال القرآن نزل بالحن فاقراؤه بالحن.

و قال الفيض عليه السلام فى تفسير الصّافى و فى مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلام أنّه قال عليه السلام: قال النّبى صلى الله عليه وآله وسلم لكلّ شىء حلية و حلية القرآن الصّوت الحسن.

و عنه عليه السلام أنّه قال من قرء القرآن و لم يخضع له و لم يرقّ عليه و لم يغش حزناً او وجلاً فى سرّه فقد استهان بعظم شأن الله و خسر خسراناً مبيناً فقارىء القرآن يحتاج الى ثلاثة اشياء قلب خاشع و بدن فارغ و موضع خال؛ فاذا خشع الله قلبه فرّ منه الشيطان الرّجيم، و اذا تفرّغ نفسه من الاسباب تجرّد

قلبه للقراءة فلا يعترضه عارض فيحرمه نور القران و فوائده، و اذا اتّخذ مجلساً خالياً و اعتزل من الخلق بعد ان اتى بالخصلتين الاوليين استأنس روحه و سرّه بالله و وجد حلاوة مخاطبات الله عباده الصّالحين و علم لطفه بهم و مقام اختصاصه لهم بقبول كراماته و بدائع اشاراته فاذا شرب كأساً من هذا المشرب فحينئذٍ لا يختار على ذلك الحال حالاً و على ذلك الوقت وقتاً بل يؤثره على كلّ طاعة و عبادة لأنّ فيه المناجاة مع الرّبّ بلا واسطه فانظر كيف تقرأ كتاب ربّك و منشور و لا تيك، و كيف تجيب اوامره و نواهيه، و كيف تمتثل حدوده فأنّه كتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، فرتله ترتيلاً وقف عند وعده و وعيده و تفكّر في امثاله و مواعظه و احذر ان تقع من اقامتك حروفه في اضاعه حدوده.

و عنه عليه السلام أنّه قال و الله لقد تجلّى الله لخلقه في كلامه و لكن لا يبصرون هذا ما اشير اليه في الاخبار و الايات.

لكن نقول لما كان الانسان بمنطوق قوله تعالى علّم ادم الاسماء كلّها منظوياً فيه جميع مراتب الموجودات بالقوّة و له بحسب كلّ مرتبة اذا صارت فيه بالفعل حال و حكم و تكليف؛ كان له بحسب تلك المراتب احوال مختلفة تختلف احكامها.

و جملة المراتب منظوية في الشّيطانيّة و الرّحمانيّة و الحالة المتوسطة بينهما لأنّه ان كان مسخراً للشّيطان بحيث لم يبق فيه تصرف الرّحمن كان مظهرّاً للشّيطان سواء كان الغالب عليه البهيمة بمراتبها او السبعيّة بمراتبها او

الشَّيْطَنه بمراتبها او الحالة الحاصلة من تركيبها بمراتبها و كان لسانه و يده و سمعه و بصره الات للشَّيْطَان فكان لا يقرأ القرآن الا بلسان الشَّيْطَان و هو اللسان المضاف الى نفسه و انانيته و لا يكتب و لا يسمع و لا يبصر الا بيد و سمع و بصر كذلك.

و فى حق امثاله ورد قوله تعالى: يَلُوكُونَ آلَسِنَتِهِمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَ مَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ.

و قوله: فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ مَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يعنى انّ نقوش القرآن و ان كانت امراً كلياً تصدق على كل مكتوب منها عند من لاخبرة له بمبادئ الافعال و كيفية صدق القرآن على مكتوب البنان لكنّها لاتصدق فى نفس الامر و عند من ينظر الى مبادئ الافعال الا على مكتوب يد منسوبة و مسخرة للرّحمن، لا على كل نقش مشا كل لنقش القرآن صادر من كل بنان سواء كانت مسخرة للشَّيْطَان او الرّحمن و هكذا الحال فى قراءة ألفاظ القرآن.

فانه لا يكون كل ملوئ باللسان مشابه للقران مصداقاً له فى نفس الامر الا اذا كان مقرواً بلسان مضاف و مسخر للرّحمن لا بلسان مضاف الى نفس القارئ و مسخر للشَّيْطَان، و صاحب هذه الحالة حكم قراءته أنّها لاتتجاوز حنجرته بل تكون و بالاً عليه و هكذا حكم كتابته و استماعه لآيات القرآن و تكليفه التضّرع الى الله و السؤال منه ان يبصره افات ما هو فيه و الاستغفار من الله و التّوبة و الانابة .

ولا مثاله قال الانبياء ﷺ اَوَّلَ مَا قَالُوا يَا قَوْمَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ و ان كان متوسطاً بين الرّحمانيّة و الشيطانيّة كان له بحسب غلبة كلّ من الحالين حال و حكم و تكليف، و بحسب استواء الحالين فيه له حكم آخر و صاحب هذه الحالة له عناء كثير و حزن طويل لا يسكن الى مقضياته الحيوانيّة فيلتذّبها و لا يلتذّب بمقتضياته العقلائيّة فيطمئنّ اليها.

و فِي حَقِّهِ نَزَلَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ.

روز و شب در جنگ و اندر کشمکش

کرده چالیش اولش با آخرش

و قديغلب عليه الجهل و الشيطانيّة فليتحق في قرائته و استماعه بالصّنف الأوّل، و قد يغلب عليه الرّحمانيّة فيلتحق بالصّنف الاتي و قد يبقى فيه اثر من الشيطان و الرّحمن، فيكون مشركاً في قرائته كرجل فيه شركاء متشاكسون و ان كان مسخّراً للرّحمن بحيث لم يبق الانانيّة و للشيطان في عباداته مداخله.

بل يكون عباداته بامرّه تعالى او بفعله تعالى بحيث لا يكون الفاعل في وجوده الاّ الله تعالى، كان لهذا الصّنف من المسخّر لله تعالى مراتب و درجات. لانّ منهم من هو محجوب عن الله و عن ملائكته و خلفائه ناظر الى امره الّذي وصل اليه بتوسّط خلفائه فاعل لفعله بامرّه تعالى لا بامر نفسه فهو يرى الفعل من نفسه و الفاعل نفسه لكن يرى نفسه مسخّرة لامر الله تعالى لالانانيّة و للشيطان.

وكذلك اعضاؤه تكون مسخرة لامر الله وان كان يرى اضافتها الى نفسه فهي من حيث الفعل مضافة الى امر الله فلا يكون هذا القارى ممن يلوى الكتاب بلسانه بل بلسان امر الله وهكذا حال الناظر والمستمع والكاتب للكتاب، لكن ليس شانه في القراءة الا حكاية قول الله الصادر من لسان الرسول

ﷺ

فهو في قرائته حاك عن الرسول ﷺ او عن جبرئيل او عن الله ان لم يكن له التفات اى وساطة الرسول ﷺ.

ومنهم من يكون من اهل الشهود لكن لم يتجاوز شهوده عن مشاهدة خلفاء الله تعالى وملائكته وهذا ان لم يبلغ شهوده الى مقام الحلول او بلغ لكن لم يبلغ حلول الحال الى نحو اتحاد مع المحل، كان مثل حكم سابقه يرى الفعل من نفسه المسخرة للمشهود وحكمه مثل سابقه، والفرق بينه وبين سابقه ان المشهود ان كان هو الرسول ﷺ او خليفته او ملكاً من الملائكة كان القارى حينئذ حاكياً لقول الرسول او قول الله وقارياً له على مشهوده لحضوره عند مشهوده ولسانه من حيث القراءة لسان امر الله او امر مشهوده ان كان المشهود امراً له بالقراءة.

وان بلغ المشهود في الحلول الى نحو اتحاد مع الشاهد كان لسان القارى حينئذ لسان المشهود وان كان ينسب الى نفسه ايضاً لكن انتسابه الى المشهود ونفسه عين انتسابه الى هكذا.

سمعه وبصره ويده وهذا القارى قد يرى القراءة من نفسه لبقاء نفسية

له و قدیراها من المشهود و قدیریهما من مبدء هو نفسه و مشهوده، و هكذا الحال فی نفس رؤیته القراءة و رؤیته مشهوده و فی سماعه القراءة و فی حقّ هذا الاتحاد و اواخر مراتب الحلول قیل بالفارسیّ:

از صفای می و لطافت جام در هم آمیخت رنگ جام و مدام
همه جام است و نیست گویی می یا مدام است و نیست گویی جام
و للإشارة الى مراتب الحلول قیل:

انا من اهوى و من اهوى انا نحن روحان حللنا بدنا
و للإشارة الى مراتب الاتحاد قیل:

من کی ام لیلی و لیلی کیست من ما یکی روحیم اندر دو بدن
و سیجیء تحقیق مقام الحلول و الاتحاد و الوحدة انشاء الله و قد یترقّی
السّالک من مقام التّعینات و یشاهد فعل الحقّ ای مقام المشیّة مطلقاً من جملة
التّعینات خارجاً عن وجوده او حالاً فی ملکه او متّحداً معه فیظنّ أنّ الفعل هو الله
فیجرى علیه کلّ الاحوال الّتی ذكرت حین مشاهدة الرّسول او الملك.

فیظنّ القاری أنّه یقرأ علی الله او یسمع من الله و أنّ القاری هو الله و
قد یترقّی عن رؤية نفسه فی البین فلا یری الاّ المشهود سواء کان المشهود
هو الرّسول ﷺ او الحقّ المضاف و حیثنّذ یرى القاری و السّامع و النّاظر و
الکاتب هو المشهود و هذا هو مقام الوحدة المشهودة لبعض السّالک الّتی
لا یجوز التّفوّه بها بعد الافاقه و ظهور الکثرات و هذه هی الوحدة الممنوعة و
الی هذا المقام اشار الشّیخ رحمة الله علیه بقوله:

حلول و اتحاد اينجا محال است

که در وحدت دوئی عين ضلال است

قيل في حقّه:

آنجا که تویی چو من نباشد کس محرم این سخن نباشد
 فينبغي للقارئ المسخر للشيطان ان يجهد نفسه في الخروج من
 تسخير الشيطان حتّى لا يصير بتعبير قوله تعالى: يَكُونُ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ
 (الاية) مردوداً من باب الرحمن.

و لذلك امر الله العباد بالاستعاذه من الشيطان حين قراءة القرآن حتّى
 لا يصير لسانهم لسان الشيطان و للقارئ الحاكى ان يتعب نفسه حتّى يخرج
 من غيبته و يشاهد المحكّي منه.

و للمشاهد ان يعانى في الخروج من محض مشاهدة حتّى يدخل
 المشهود في وجوده و يصير حالاً فيه، و لمن دخل فيه المشهود ان يبالغ في
 الخروج من الحلول الى الاتحاد، و للمتحد ان يلتذّ حتّى يبقى المشهود وحده و
 لا يبقى غيره.

و هذا آخر مراتب السلوك الى الله و هذا احد وجوه ماورد في اخبار
 كثيرة أنّه يقال لقارئ القرآن يوم القيامة اقرأ و ارق؛ لانه ينبغى ان يكون القيامة
 بانمودجتها حاضرة للسالك.

و نسب الى الصادق عليه السلام أنّه لحقه الغشى في الصلوة فسئل عنه عليه السلام
 فقال: ما زلت اردّد الاية على قلبي و على سمعي حتّى سمعتها من المتكلّم بها

فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته.

و للتنبيه على الله ينبغي ان يجاهد القارى حتى يصير لسانه لسان الله
ورد الامر بالتلبيه حين قراءة يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجابۃ لندائه تعالى بتصور
استماعه من الله، و أمر الله بالاستعاذه حين القراءة و ورد: كذلك الله ربّي؛ حين
قراءة سورة التوحيد.

الفصل السابع

في جواز تفسير آيات القرآن

وأخبار المعصومين عليهم السلام والنظر فيها والتأمل في مفاهيمها والتفكر في معانيها والمراد بها والتدبر في مقاصدها والغايات المؤول إليها واستعلام تنزيلها واستنباط تأويلها بقدر استعداد المفسر الناظر.

اعلم أنّ الآيات والأخبار الدالة على مدح التدبر في القرآن وذم ترك التدبر ولزوم التوسل به ولزوم جعله اماماً واتباع أحكامه والاستناره بنوره والاستضاءه بضياءه وأنّه المنجى حين التباس الفتن، وأنّه شفاء عن داء الجهل. وأنّ فيه دليل الامامة وحجة الائمة، وأنّه لا تنقضي عجائبه ولا تبلى غرائب، وأنّ دليل على المعرفة لمن عرف الصفة، وأنّه الدليل على خير سبيل. وأنّ فيه مصابيح الهدى ومنار الحكمة، وأنّه ينبغي ان يجلو جال بصره ويبلغ الصفة نظره، وأنّ من التمس الهدى في غيره اضلّه الله ولا يشبع عنه العلماء، وأنّ من قال به صدق، ومن عمل به اجر، ومن اعتصم به فقد هدى الى صراط مستقيم.

وأنّه هدى من الضلالة وتبيان من العمى واستقالة من العثرة ونور من الظلمة ورشد من الغواية وبيان من الفتن، وأنّ من جعله امامه الذي يقتدى به ومعوله الذي ينتهى اليه اذاه الله الى جنات النعيم كثيرة.

وكلّها دالات على جواز النظر في آيات القرآن والتأمل في معانيها و

تفسيرها و امتثال أوامرها و نواهيها و الاعتبار بقصصها و امثال و استنباط اشاراتها و استبطان بطونها و لطائفها لمن كان اهلاً لها.

و خطابات الله للناس عامة او خاصة تدلّ على جواز النّظر و التأمّل لمن يخاطب بتلك الخطابات، فمنع بعض من النّظر في الايات و بيان معانيها و تفسيرها؛ لا يصغى اليه بعد ما ذكر.

ولما كان القرآن و الاخبار عبارة عن العبادات الدّالة على مفاهيمها العرفيّة، المراد بها المقاصد المخصوصة المشار بها الى لطائفها و حقائقها.

و كان تفسير الايات و الاخبار عبارة عن ابانة مفاهيم ألفاظها و كشف الغطاء عن مقاصدها و الاشارة الى اشاراتها و الايماء الى لطائفها الّتي اتّصف المفسّر بها و التنبية على حقائقها و التّصريح بتنزيلها و التلويح الى تأويلها.

لانّ الفسر و التفسير بمعنى الابانة، و الابانة في كلّ شيء تكون بحسبه كان المفسّر محتاجاً الى علم لغة العرب و علم اعرابها و هيئاتها و اشتقاقها، و علم البلاغة و المحسنات الطارئة للكلام المذكور في صناعة البديع.

و الاطلاع على الاخبار الواردة في تفسير الآيات، و الى علم العقائد العقلية الاصلية، و الاخلاق النفسية الفرضية، و الاحكام الجسميّة الفرعية، و العلم بمقاصدها و معرفة اشاراتها، و الى الاتّصاف بلطائفها المشعر بامكان التحقّق بحقائقها، و الى العلم بتنزيلها و معرفة تأويلها بقدر مرتبته.

و الى العلم بالمحكم و المتشابه و النّاسخ و المنسوخ و العامّ و الخاصّ لِأَنَّهُ إِن لَّمْ يَعْلَمْ الْعُلُومَ الْاَدِيبِيَّةَ كَانَ كَثِيرَ الْخَطَا فِي بَيَانِ الْمَفَاهِيمِ وَ الْمَقَاصِدِ، وَ

ان لم يطّلع على ماورد في تفسير الايات من الاخبار كان كثير الخطاء في بيان
المتشابهات و المجمات.

و ان لم يعرف الارشادات و لم يجد اللطائف في وجوده كان تفسيره
ناقصاً بل تفسيراً بالرأى الذى كان تمامه خطأ، و هكذا الحال في معرفة التأمل،
و ان لم يعلم المحكم من المتشابه و النَّاسخ من المنسوخ و العام من الخاص
لم يكن على يقين في بيانه و كان كثير الخطاء فيما بينه.

الفصل الثامن

(الفرق بين اقسام الايات فى المعانى)

فى الفرق بين الظهر و البطن و التنزيل و التأويل و المحكم و المتشابه و الناسخ و المنسوخ و العام و الخاص
اعلم انّ القرآن كلام الحقّ الاولّ تعالى و قد ظهر اوّل ما ظهر مطلقاً عن جميع التعيّنات الا مكانيّة و بهذا الاعتبار يسمّى بنفس الرحمن، و لجواز اتّصافه بجميع التعيّنات لكونه لا بشرط شىء و لا بشرط لا شىء يسمّى باضافته الاشرافيّة بمقام كن.

و لظهور الغيب به بنحو الاجمال و البساطة مثل ظهور ما فى الصّدور فى الكلمات يسمّى بكلمته، و لا شتماله على جميع الوجودات الامكانيّة بنحو اشرف و اعلى يسمّى بالقران و بجمع الجمع.

و لكونه اعلى مقامات محمّد ﷺ الذى هو آخر فعليّاته الّتى هو بها يسمّى بالحقيقة المحمّديّة، و لذلك كان خلقه القران.

و لما كان القران باطلاقه و كلام الله فى اوّل ظهور لا يقوم لسماعه السّموات و السّماويّات و لا الارض و الارضيّات انزله تعالى عن مقام اطلاقه و حجه بحجب التعيّنات العقليّة بمراتبها فصار العقول بفعليّاتها و وجوداتها مصاديق القران.

ثمّ انزله و حجه و بحجب التعيّنات النفسيّة فصارت النّفوس بفعليّاتها مصاديق له، ثمّ انزله و حجه بحجب التعيّنات المقداريّة الثّورية فصار عالم

المثال بمراتبها مصاديق له.

ثم نزلّه و حجه بحجب التعيّينات الطّبيعيّة فصارت الاجسام الطّبيعيّة مصاديق له، ثمّ نزلّه الى انزل مراتب الوجود و البسه الصّوت و الحروف و الكتابة و النّقوس حتّى يطيقه الاذان و الابصار البشريّة فصارت الحروف و النّقوش مصاديق له، و لكون جميع مراتب الوجود مصاديق للقرآن صار تبياناً لكلّ شيء و لا رطب و لا يابس ألا كان فيه.

اذا عرفت ذلك فاعلم انّ مصاديقه المحسوسة الطّبيعيّة ظهوره و مصاديقه الرّوحانيّة بطونه.

و باعتبار تعدّد المراتب الرّوحانيّة كليّاتها و جزئياتها ذكر تعدّد البطون في الاخبار الى سبعين الفاً، و لما كان المنزل فيه لكلّ اية و امثال المنزل فيه جميعاً مصاديقها، و كان المنزل فيه اظهر مصاديقها ورد انّ لكلّ ظهر ظهراً، و لما كان كلّ مرتبة من الرّوحانيات بالنّسبة الى دانيتها بطناً ورد انّ لكلّ بطن بطناً.

و تنزيل القرآن ان كان بمعناه المصدري كان عبارة عن جعله صادقاً على المصاديق الطّبيعيّة، و ان كان بمعنى المنزل فيه كان عبارة عن نفس تلك المصاديق.

و تأويله عبارة عن ارجاعه الى المصاديق الرّوحانيّة او عن نفس تلك المصاديق و لمروره على تلك المصاديق حين النزول سمّى جعله صادقاً عليها ارجاعاً.

و ماورد فى بعض الاخبار من تسمية بعض المصاديق الطَّبِيعِيَّة تأويلاً بعد زمان التَّزول لا يكون الاّ بارجاعها عن خصوصيّات الشَّخص المنزل فيه الى معنى كلّى يصدق على المنزل فيه و على امثاله.

و هكذا الحال فى تسمية المصاديق الطَّبِيعِيَّة التى هى غير المنزل فيه بطناً و للاشارة الى تفسير التَّنزيل و التَّأويل و ردّ أنّ تفسير القرآن لا يجوز الاّ بالنصّ الصَّريح و الاثر الصَّحيح يعنى أنّ معرفة التَّنزيل من القرآن محتاجة الى بيان من نزل القرآن فى بيوتهم.

و معرفة تأويله محتاجة الى ان يدرك الانسان انموذجات المصاديق الرّوحانية فى وجوده الّتى هى آثار المصاديق الرّوحانيّة او المقصود أنّ بيان التَّنزيل و التَّأويل لا يجوز الاّ بواحد منهما او بكليهما يعنى لا يجوز التفسير الاّ بالقاء السَّمع و التَّقليد المحض او بالتحقّق بوجدان الاثار فى القلب و باعتبار المصاديق الطَّبِيعِيَّة و الرّوحانيّة و انموذجاتها فى وجود الانسان.

ورد عن الصادق عليه السلام أنّ كتاب الله على اربعة اشياء العبارة و الاشارة و اللّطائف و الحقائق؛ فالعبارة للعوام، و الاشارة للخواصّ، و اللطائف للاولياء و الحقائق للانبياء عليهم السلام.

فالعبارة عبارة عن العبارات و النقوش الدّالّة على المفاهيم العرفيّة الصّادقة على المصاديق الحسيّة الطَّبِيعِيَّة و هذه المرتبة للعوامّ الّذين لا يتجاوز ادراكهم عن المحسوسات بمعنى أنّ العوام محصور ادراكهم على هذه المرتبة او هذه المرتبة بشرط عدم انضمام الاشارات اليها مختصّة بهم و الاّ فصاحبوا

المراتب الاخر يشاركونهم في ادراك هذه المرتبة و يمتازون عنهم بادراك
المراتب الاخر.

و الاشارة عبارة عن دلالة المصاديق الحسية و اشاراتها الى المصادق
الروحانية و اللطائف الحاصلة في وجود المدرك؛ و لا يدرك هذه المرتبة من
القران الا الخواص الذين توجهوا الى الاخرة و اشتغلوا بأنفسهم فتذكروا النشأة
الاخرى من النشأة الاولى؛ و موجودات العالم الصغير من العالم الكبير.
و اللطائف عبارة عن الرقائق التي يجدها الانسان في وجوده من
انموذجات مصاديق العالم الكبير و هذه المرتبة لاولياء الله الذين كان لهم قلب
من حيث ولايتهم.

و الحقائق عبارة عن مصاديقها القران تماماً و هذه المرتبة لمن تحقق
بها او شاهدهم و عاينها و هم الانبياء من حيث نبوتهم او الاولياء عليهم السلام من حيث
خلافتهم للانبياء عليهم السلام.

فان الولي من حيث ولايته لا توجه له الى الكثرات حتى يتحقق بها او
يشاهدها و اما من حيث خلافته فله شأن النبي في التوجه الى الكثرات و
التحقق بها او يشاهدها و اما من حيث خلافته فله شأن النبي في التوجه الى
الكثرات و التحقق بها و مشاهدتها.

و كل من له المرتبة العليا فله المرتبة الذاتية دون العكس، فصاحب
الحقائق كان صاحب اللطائف و الاشارات و البعرات و لا ثم صار صاحب
الحقائق ثانياً.

فقوله تعالى اطيعوا الرسول لفظ الرسول ﷺ و نقشه المكتوب
الذالآن على انسان مخصوص مرسل من الله عبارته، و الرسول الهاشمي الذي
هو المنزل فيه و كل من كان مثله تنزيله و ظهره.

و هذا الرسول المنزل فيه ظهر ظهره و التنزيل منحصر فيه بوجه، و من
كان مثله من افراد البشر تأويله بوجه كما أنه بطنه بوجه كما سبق، و الامر بطاعة
محمد ﷺ بايقاع اسم الرسول عليه و اطلاق اسم الرسول عليه يدلان على ان
فيه معنى من الله به استحق و جوب اطاعة الناس له و يدلان على ان كل من كان
فيه هذا المعنى سواء كان في العالم الكبير او في العالم الصغير و سواء كان في
عالم الطبع او في عالم الارواح كان طاعته واجبة و هذه الدلالة هي اشارة
الكتاب.

و من هذه الدلالة ينتقل من كان له قلب وسعة في وجوده الى اهل
مملكته و ان فيهم من فيه هذا المعنى كالعقل الذي هو رسول من الله و كمثال
الرسول المتمثل عنده الذي فيه ايضاً هذا المعنى و يجد في وجوده و جوب
طاعة العقل و الرسول المتمثل اما بصريح الامر او بعدم امكان تخلّفه.

و هذه التي يجدها في وجوده هي لطائف الرسول و الامر بطاعته و
حقائق الرسول و الامر بطاعته، و طاعته في عالم المثال و عالم النفوس و عالم
العقول و عالم الاسماء حقائقها و تأويلها و بطنها و بطن بطنها، و كل من هذه
المعاني و المراتب من حيث نفسه يسمى حدّ اللآية و لحروف القران، و من
حيث كونه دالاً على معنى فوقه يسمى مطلقاً.

و المحكم فى القران هو الذى يكون محكم التعلّق بحيث لا يزول عمّن تعلّق به و لا يخرج من تعلّقه احد، و المتشابه هو الذى يكون متشابه المتعلّق بمعنى انّ متعلّقه يشبه متعلّق الاية الاخرى او يشته و يلتبس على الناظر فيه و الجاهل لمتعلّقه لا اعتبار خصوصيّة من خصوصيّات الافراد او لاحوال فى تعلّقه فلا يكون عامّ التعلّق و لا محكم التعلّق بحيث لا يزول عمّن تعلّق به.

فانّ قوله فَمَنْ اَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ لَيْسَ لِكُلِّ مَكْلَفٍ و لَيْسَ لِمَنْ تَعَلَّقَ بِهِ فِى كُلِّ الْاَحْوَالِ بَلْ اِذَا كَانَ الْاِنْسَانُ فِى جَهَنَّمَ النَّفْسِ و لَا يُمْكِنُ الْعَفْوُ عَمَّنْ ظَلَمَهُ اَمَّا مِنْ يُمْكِنُ الْعَفْوُ عَنِ الْمَسِيءِ و مِنْ خَرَجَ مِنْ جَهَنَّمَ النَّفْسِ و صَارَ بِحَالٍ يُمْكِنُ الْعَفْوُ عَمَّنْ ظَلَمَهُ فَلَيْسَ لَهُ هَذَا الْحُكْمُ.

و هذا ما معنى ورد انّ المحكم ما يعمل به و المتشابه ما اشتبه على جاهله، و معنى ماورد أنّ المحكم ما يعمل به و المتشابه الذى يشبه بعضه بعضاً.

و معنى ماورد فاما المحكم فتؤمن به و نعمل به و ندين به، و اما المتشابه فتؤمن به و لانعمل به يعنى انا قد ارتفعنا عن مقام المتشابه و طرّوا الحالات فما تعلّق بنا لا يزول فكان محكماً و ما تشابه لا يتعلّق بنا فتؤمن به و لا نعمل به.

و للمحكم و المتشابه معنى آخر هو الذى احكم دلالته بحيث لا يتطرّق الاحتمال و الاشتباه اليه و الذى اشتبه دلالته على مقصوده بدلالته على غير مقصوده و اشير الى كلّ فى الاخبار و سيجيىء تحقيق تامّ و تفصيل اتمّ

للمحكم و المتشابه عند قوله تعالى مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ
الاية فى سورة ال عمران.

و النَّاسِخِ بِالنَّسْخِ الْكَلِّىِّ فى القرآن هو الاية التى نسخت حكماً ثابتاً
فى شريعة اخرى او فى هذه الشريعة.

و المنسوخ هو الاية التى نسخ حكمها الثابت فى الشريعة و النَّاسِخِ
بِالنَّسْخِ الجزئى هو الاية التى تعلّق حكمها بشخص و رفعت عنه حكماً آخر و
المنسوخ بهذا النَّسْخِ الجزئى هو الاية التى نسخ حكمها عن هذا الشخص، و
يقال النَّاسِخِ لِلتى تعلّقت بشخص و المنسوخ لِلتى تتعلق بهذا الشخص،
فالنَّاسِخِ بِالنَّسْخِ الجزئى لا يكون الا فى المتشابهات و سيجب تحقيق و اف
لِلنَّسْخِ فى سورة البقرة عند مَا نَنْسِخُ مِنْ آيَةٍ، الاية.

و العامّ هو الاية التى يكون حكمها عامّاً لجميع الاشخاص و جميع
الاحوال و الخاصّ هو الاية التى يكون حكمها خاصّاً بشخص دون شخص و
بحال دون حال فالعامّ و المحكم باحد معانيه واحد و كذا الخاصّ و المتشابه و
لا يعرف النَّاسِخِ و المنسوخ و لا العامّ و الخاصّ بهذا المعنى الا الخواصّ من
اولياء الله ﷺ.

لانّ مصاديق الخاصّات من الايات و المتشابهات منها و النَّاسِخِات و
المنسوخات بهذا المعنى متشابهات و لا يمكن معرفتها الا ببصيرة من الله.

الفصل التاسع

في تحقيق التفسير بالرأى

الذى ورد حرمة و مذمته فى الاخبار

فعن النبى ﷺ انه قال: من فسر القرآن برأيه فاصاب الحق فقد اخطأ.

و عنه ﷺ: من فسر القرآن برأيه فليتبوء مقعده من النار.

و عن ابى عبدالله ﷺ: من فسر القرآن برأيه ان اصاب لم يوجر و ان

اخطأ فهو أبعد من السماء.

و عنه ﷺ ما ضرب رجل القرآن بعضه ببعض الأكفر.

اعلم ان الانسان كما سبق واقع بين دارى الرحمن و الشيطان و العقل و

الجهل و النور و الظلمة فان ظهر بفعليته المنسوبة الى الشيطان و هى الفعلية

المنسوبة الى نفسه بظهور انانيته صار تمام اعضائه و مداركه الات للشيطان و

لنفسه لالرحمن و لعقله و كان جملة افعاله و فعلياته للشيطان و كان جميع

ادراكاته جهالات و اسباباً لتمكّن الشيطان من و البعد من الرحمن.

و الخطاء فعل او ادراك يكون بتصرف الشيطان و يصير سبباً لتمكّنه

فى الانسان ما فالانسان الذى ظهر بفعليته الشيطان كلما ادرك من القرآن كان

ادراكاته جهالات الشيطان و ان كان موافقاً لمقصود القرآن و ان بين و فسر

القرآن كان بتحريك الشيطان فكان خطأ و ان كان موافقاً و كان تفسيره برأى

منسوباً اليه.

لان صاحب هذه الفعلية لا يرى الافعال و الادراكات الا من نفسه

بظهوره بانانیتته فصَحَّ ان من فسّر القرآن برأى منسوب الى نفسه و انانیتته فان اصاب الحقّ فقد اخطاء و ليتبوء مقعده من النار و ان اصاب لم يوجر و ان ظهر بفعليّته المنسوبة الى العقل و هي فعليّة الرّحمن صار كلّ اعضائه و مداركه الات للعقل و الرّحمن و كان جميع افعاله و فعلياته للرّحمن كان جملة ادراكاته علوماً و نوراً و باعثاً لضعف الانانيتّة.

و اذا نسبت اليهم كان نسبتها اليهم نسبة الى العقل لانّ نفسيتهم حينئذٍ تكون مسخّرة للعقل للشّيطان و لا تكون انانيّة لهم.

و كلّما نسب الى العقل فعلاً كان او ادراكاً كان صواباً و لو لم يكن موافقاً فانّ العقل خطاه صواب بحكم المضادة مع الشّيطان و الجهل و لصاحب هذه الفعلية ورد ما نقل انّ المصيب له اجران و المخطيء له اجر واحد و في حق صاحب الفعلية الشّيطانيّة قيل بالفارسية.

«هر چه گيرد علّتی علّت شود»

فانّ الفعلية الشّيطانيّة مرض فوق جميع الامراض حتّى قيل انه داء عيّا في حقّ صاحب الفعلية العقلانيّة قيل بالفارسية:

«كفر گيرد ملّتی ملّت شود»

لانّ صاحب الفعلية العقلانيّة لا يكون الاّ مؤمناً بالولاية بايعاً مع وليّ امره و لا تكون سيرة هذا المؤمن الاّ الهية و السيرة الالهية اذا كانت بتصرّف العقل كانت ملّة و المخطيء من الملّى مصاب و له اجر.

و لذلك ورد عن الصادق عليه السلام انّ الله جعل و لا يتنا اهل البيت قطب

القران و قطب جميع الكتب و عليها يستدير محكم القران و بها نوهت الكتب و يستبين الايمان.

و قد امر رسول الله ﷺ ان يقتدى بالقران و آل محمد ﷺ الحديث و للاشارة الى الفعليتين و اثارهما قيل بالفارسيّة:

گفت پیغمبر که احمق هر که هست

او عدوّ ما و غول ره زنت

هر که او عاقل بود او جان ماست

روح او و ریح او ریحان ماست

عقل دشنامم دهد من راضیم

زانکه فیضی دارد از فیاضیم

احمق ار حلوا نهد اندر لبم

من از آن حلوی او اندر تبم

مثال ذلك انّ العامل بالتّقیّة كان مصاباً و لو لم يكن عمله موافقاً

لحكم الله في نفس الامر و التّارك للتّقیّة مخطئ و لو كان علمه موافقاً و المأذون من الهنود و القلندرية في الدّعاء و المنظريّات يؤثّر قوله و لو قرء مغلوطاً و غير المأذون لا يؤثّر قوله و لو قرء صحيحاً.

فاللّازم للمفسّر بعد تحصيل المقدّمات الّتي ذكرت في الفصول السّابقة

ان يفرّ من الشّيطان و يدخل تحت حكم الرّحمن و يسلم نفسه لامره تعالى، فانّ فسّر بهذه الحالة كان تفسيره حقّاً و صواباً و حكمةً و نوراً رزقنا الله و جميع

المؤمنين هذا الحال.

الفصل العاشر

في انحصار علم القرآن على محمد وآله

في انّ علم القرآن بتمام مراتبه منحصر في محمد ﷺ و
اوصيائه الاثني عشر وليس لغيرهم الا بقدر مقامه.

قد مضى ان بطون القرآن وحقائقه كثيرة متعددة وان بطنه الاعلى و
حقيقته العليا هو محمدية محمد ﷺ وعلوية عليّ عليه السلام وهو مقام المشيئة التي
هي فوق الامكان وكلّ نبى ووصى كان لا يتجاوز مقامه الامكان سوى محمد
ﷺ و اوصيائه ومن لم يبلغ الى مقام المشيئة لا يعلم ما فيه ولا يبين من ذلك
المقام شيئاً.

لانّ المفسّر لا يتجاوز في تفسيره حدّ نفسه فكلّ من علم من القرآن شيئاً
او فسر منه شيئاً وان بلغ ما بلغ من المقامات لا يكون علمه و تفسيره بالنسبة
الى علم القرآن الا كقطرة من بحر محيط.

فانّ حقيقة القرآن التي هي حقيقة محمد ﷺ وعليّ عليه السلام هي مقام
الاطلاق الذي لانهاية له، والممكن وان كان اشرف الممكنات الذي هو العقل
الكلى يكون محدوداً او لا يتصور النسبة بين المحدود و غير المتناهي الغير
المحدود فعلم كلّ عالم ومفسّر للقران بالنسبة الى علم القرآن كقطرة الى
البحار.

ولما كان محمد ﷺ و عليّ ﷺ و اولاده المعصومين ﷺ مقام المشيئة
كان علم القرآن كلّهم عندهم وكان عليّ ﷺ هو من عنده علم الكتاب كما في الآية
بإضافة العلم الى الكتاب المفيد للاستغراق وكان آصف ﷺ هو الذي عنده علم
من الكتاب .

وكان ابراهيم ﷺ ابتلاه ربّه بكلمات معدودة لأبجملّة الكلمات مع أنّه
كان اكمل الانبياء بعد نبيّنا ﷺ و كان محمد ﷺ يؤمن بالله و كلماته جميعاً كما
في قوله تعالى فامنوا بالله و رسوله النّبيّ الأمّيّ الذي يؤمن بالله و
كلماته .

فإنّ الكلمات جمع مضاف مفيد للاستغراق و ليس المراد به الايمان
الاجمالي و الاّ لشاركه غيره فيه بل الايمان التّفضيلي و الايمان التّفضيلي لا
يكون الاّ بادراك المؤمن به شهوداً و عياناً .

الفصل الحادى عشر

فى تحقيق انّ القرآن ذو وجوه

روى عن النبى ﷺ أنّه قال: انّ القرآن ذلول ذو وجوه فاحملوه على احسن الوجوه.

و هذا الخبر كالقران ذو وجوه و هو مراد بكلّ الوجوه فانّ القران يجوز ان يكون ذا وجوه بحسب موادّ الفاظه او هيئاتها و تصريفها او اعرابها و تركيبها و سيجيىء تحقيق ذلك فى الفصل الاتى.

و يجوز ان يكون ذا وجوه بحسب دلالة الفاظه و مصاديقها، و هذه الدلالة و كثرة المصاديق اما ان تكون فى الطول بمعنى انّ كلّ لفظ من القران يدلّ على مفهوم واحد له مصاديق بحسب النشآت الطوليّة يكون كلّ عال من المصاديق مع الدانى بمنزلة الرّوح و الجسد و متّحداً معه اتّحاد الرّوح مع الجسد.

و هذا هو معنى التّنزيل و التّأويل و الظهور و البطن، و قد مضى انّ القران له مصاديق متعدّدة بحسب النشآت و انّ مصاديقه الطّبيعيّة ظهوره و تنزيله، و مصاديقه الرّوحانيّة بطونه و تأويله.

فهذا الوجه جار فى القران و مراد من هذا الخبر، و اما ان تكون فى العرض بمعنى انّ كلّاً من المصاديق يكون مغايراً للآخر و مقابلاً له لا متّحداً معه و روحاً له مثل لفظ يزكّى فى قوله تعالى: بل الله يزكّى من يشاء فانه يجوز ان يكون بمعنى ينمى و يطهرّ و يخرج الزّكوة و ينعمّ و يظهر النماء او

الظَّهارة او التَّعَمُّ.

و القرآن يكون ذا وجوه بهذا المعنى ايضاً؛ فأنه ورد في الاخبار تفسير الايات بالمعاني المتخالفة المتغايرة بل المتضادة مثل تفسير الامانة في قوله تعالى: انا عرضنا الامانة على السَّمَوَاتِ و الارضِ و الجبال فايين ان يحملنها و اشفقن منها و حملها الانسان

فأنها فسرت بمطلق التكليف و بالصَّلوة مخصوصة و بالولاية و بخلافة عليّ بن ابي طالب عليه السلام و بالخلافة الظاهريّة و بشهادة الحسين بن عليّ بن ابي طالب عليه السلام و لا شكّ انّ الخلافة الظاهريّة و الوصاية مغايرتان معاً و هما مغايرتان للشّهادة و الكلّ مغايرة للتكليف و الصّلوة.

و لا شكّ انّ الكلّ كانت مندرجة في لفظ الامانة حين نزوله على محمّد صلى الله عليه و آله و الاّ لزم ان يكون تفسيرهم عليهم السلام بغير ما كان مندرجاً في اللفظ مراداً منه و لا امتناع من جهة اللفظ و لا من جهة المعنى من اندرج المعاني العديدة في اللفظ الواحد وسعة المخاطب و المخاطب و احاطتهما بجميع المعاني المحتملة و جواز اندراجها بالقوّة في اللفظ الواحد تجوّز لحاظ الجميع فيه.

و هذا الاندراج بنحو عموم الاشتراك او عموم المجاز او دخول الجزئيات في المفهوم الكلّي او بنحو لحاظ الصّور العديدة في المرآة الواحدة من غير اعتبار معنى كلّي بنحو عموم الاشتراك و المجاز او بنحو الوضع للمعنى الكلّي فانّ اللفظ اذا صحّ اطلاقه على معان عديدة بنحو الحقيقة و المجاز او بنحو الاشتراك اللفظي او الاشتراك المعنويّ جاز للمحيط ان يلاحظ في اللفظ

جميع تلك بالفعل من غير اعتبار معنى كلى فيه أولاً.

ثم اعتبار تلك المعانى نعم لا يمكن للنقص اعتبار معان عديدة متناهية او غير متناهية بالفعل فى لفظ واحد من غير اعتبار معنى كلى يكون تلك الجزئيات بل يعتبر معنى كلياً بالفعل يكون تلك هو مناط اعتبار الجزئيات معتبراً فيه بالقوة لا بالفعل و الاخبار المشيرة الى سعة وجوه القرآن كثيرة.

مثل ما روى عن النبى ﷺ بطريق العامة انّ القرآن نزل على سبعة احرف كلّها كاف شاف، و هذا الخبر كما يجوز حمله على ما روى عنه ﷺ ايضاً انه قال نزل القرآن على سبعة احرف امروز جر و ترغيب ترهيب و جدل و قصص و مثل، و ما روى فى رواية اخرى انه قال: زجر و امر و حلال و حرام و محكم و متشابه و امثال، من جعل الاحرف عبارة من اقسام الايات يجوز ان يحمل على سعة الوجوه فى اللفظ باعتبار اللغات او باعتبار القراءات و يجوز ان يحمل على سعة الوجوه باعتبار المعانى المتعددة طولاً او عرضاً.

و عن الصادق عليه السلام انه قيل له انّ الاحاديث تخلف منكم فقال انّ القرآن نزل على سبعة احرف و ادنى مالامام ان يفتى على سبعة وجوه ثم قال هذا عطاءنا فامنن او امسك بغير حساب.

وفى هذا الخبر اشعار بانّ المراد بالاحروف الوجوه المعتبرة فى المعنى بحسب العرض و انها اكثر من سبعة و ادناها السبعة و ان كان يجوز ان يراد به الوجوه اللفظية او المعنوية الطولية.

و يجوز ان يراد به الوجوه التكليفية من الوجوب و الاستحباب و

الاباحة والكراهة والحرمة والصحة والبطالان من الوجوه المعنوية العرضية و لفظ الذلول في الخبر الاول يدل على كثرة الوجوه المحتملة العرضية فان الذلول معناه انه ينقاد و ينطبق على اى معنى اريد منه كالجمال الذلول الذى ينقاد و يناخ كلما انخته.

و قد ورد عنهم عليه السلام فى تفسير الايات و اخبار مختلفة بوجوه متخالفة عرضية لا يمكن حملها على التقيّة بل لا بد وان يحمل على صحة التفسير بمعان مختلفة مندرجة فى اللفظ باحد الوجوه المذكورة سابقاً.

و المراد بالاحسن فى قوله فاحملوه على احسن الوجوه الاحسنيّة الاضافيّة فان المخاطبين فى هذا الخطاب كلّ قراء القران و المتدبرين فيه و الاحسن الحقيقى بحسب البطون غير ميسر اداكه لغير الاثمة عليه السلام و الاحسن الحقيقى بحسب الوجوه المختلفة من المعانى العرضيّة غير معلوم لكلّ احد و لو كان معلوماً لما صحّ الامر بالحمل عليه فى كلّ مقام بل يأتى النهى عن الحمل عليه فى مقام يقتضى غيره مثل مقام التقيّة و غيرها.

و كذا الحال فى الوجوه المختلفة بحسب اللفظ فانه قد يقتضى المقام النهى عن الاحسن لو كان معلوماً اذا كان تقيّة او يقتضى حال السامع غيره مثال النهى عن الحمل على احسن الوجوه بحسب المعنى اية الوضوء بنصب ارجلكم.

فانه يجوز جعله عطفاً على وجوهكم حتّى يدل على غسل الارجل و عطفاً على محلّ رؤسكم حتّى يدل على مسحها و الثانى احسن لعدم لزوم

الفصل بالاجنبى بين المعطوف و المعطوف عليه و لموافقته لقراءة جرّ الارجل لكنّ الحمل عليه و العمل به فى مقام التّقية يكون حراماً و مثال التّهى عن الحمل على احسن الوجوه بحسب اللفظ هذه الاية فانه قد قرء الارجل بالجرّ و النصب، و الجرّ قد عرفت أنّه احسن القراءتين لعدم لزوم الفصل بالاجنبى حيثنّذ بين المعطوف و المعطوف عليه لكن قد يقتضى المقام التّجنّب عن القراءة به و القراءة بما قرؤا، و على الاحسنيّة الاضافيّة بحمل ماورد عنهم مختلفاً فى تفسير الايات و هكذا الحال فى القراءات المختلفة الواردة عنهم.

الفصل الثاني عشر

فى جواز نزول القرآن بوجه مختلفة فى الفاظه

اعلم انّ القرآن نزل به جبرئيل عليه السلام من طريق باطن على بشرية نبينا صلى الله عليه وآله لكن من جهة مداركه الاخرى لا من جهة مداركه الدنيوية و المدارك الدنيوية لضيقها لا سعة لها بان تدرك ألا وجهاً واحداً و هيئةً واحدةً من اللفظ المسموع و اللسان الدنيوى لا يجرى عليه الا وجه واحد من اللفظ و اما اللسان و السمع الاخرين.

فيجوز ان يجرى و يسمع فى اجراء واحد و سماع واحد و جوهاً عديدة من اللفظ لسعتهما و عدم ضيقهما عن تزامم الكثرات و لجواز النزول بالوجه المختلفة او للتوسعة بعد النزول ورد عنهم عليهم السلام قراءات مختلفة مخالفة لقراءات العامة .

و ورد عنه تصويب القراءتين المختلفتين و لو لا ذلك لكان بعض قراءتهم مخالفة لما نزل على محمد صلى الله عليه وآله من غير تقيّة.

نسب الى النبى صلى الله عليه وآله انه قال اتانى آت من الله عزّ و جلّ فقال ان الله يأمرك ان تقرأ القرآن على حرف واحد فقلت يا ربّ وسّع على امتى فقال ان الله عزّ و جلّ يأمرك ان تقرأ القرآن على سبعة احرف.

و هذه الرواية كما يجوز ان يكون المراد سبع لغات متفرقة فى القرآن فيكون بعضه بلغة هذيل، و بعضه بلغة الهوازن، و بعضه بلغة الحجاز، و بعضه بلغة العراق، و بعض بلغة اليمن؛ يجوز ان يكون المراد قراءته فى كلمة واحدة و

مقام واحد بسبع لغات مثل هلمّ و تعال و اقبل وجئ.

و كما يجوز ان يكون هذه التوسعة بعد النزول يجوز ان تكون حين النزول لسعة المنزل و لسانه و المنزل عليه و مداركه.

و كما يجوز ان يكون المراد بسبعة احرف سبع لغات يجوز ان يراد بها سبعة اوجه في اللفظ بحسب القراءات و الاعراب في لفظ واحد للتوسعة على القارين بعد النزول او حين النزول.

و يجوز ان يراد بها سبعة اوجه في المعنى للتوسعة في العمل على العباد كما مضى .

و ماورد عن ابي جعفر عليه السلام انّ القرآن واحد نزل من عند واحد و لكن الاختلاف يجيىء من قبل الراوة.

و ما روى عن الفضل بن يسار أنّه قال، قلت لابي عبدالله عليه السلام انّ الناس يقولون انّ القرآن نزل على سبعة احرف فقال كذبوا اعداء الله و لكنّه نزل على حرف واحد من عند الواحد.

يجوز ان يراد به انّ القرآن نزل من عند واحد احد حقيقى بنحو الوحدة الظليّة و البساطة الجمعيّة و بعد تنزّله الى الكثرات جاءت الكثرة و التفضيل فيه من جهة تعلّقه بالكثرات المتعدّدة المتخالفة.

و يكون التّكذيب راجعاً الى و همهم الكاسد من أنّه صدر من مقام الوحدة الحقيقيّة بنحو التّفضيل و الكثرة في الفاظه و قراءاته و قد عرفت فيما مضى أنّه بحسب الفاظه في ابعاد المراتب من الله و أنّه بحسب ذلك اخر مراتب

وجوده.

و الحاصل أنه يجوز ان يكون اختلاف القراءات و الوجوه المروية بحسب الالفاظ من القراء انفسهم و يجوز ان يكون توسعة من الله تعالى حين النزول او بعد النزول.

الفصل الثالث عشر

فى التحريف بمعنى الزيادة والتغيير...

فى وقوع الزيادة و النقيصة و التقديم و التأخير و التحريف و التغيير فى القرآن الذى بين اظهرنا الذى امرنا بتلاوته و امثال اوامره و نواهيه و اقامة احكامه و حدوده.

اعلم أنه قد استفاضت الاخبار عن الائمة الاطهار عليهم السلام بوقوع الزيادة و النقيصة و التحريف و التغيير فيه بحيث لا يكاد يقع شك فى صدور بعضها منهم و تأويل الجميع.

بان الزيادة و النقيصة و التغيير انما هى فى مدركاتهم من القرآن لا فى لفظ القرآن كلفة و لا يليق بالكاملين فى مخاطبهم العامة لان الكامل يخاطب بما فيه حظ العوام و الخواص و صرف للفظ من ظاهره من غير صارف، و ماتوهموه صارفاً من كونه مجموعاً عندهم فى زمن النبى صلى الله عليه و آله و كانوا يحفظونه و يدرسونه و كانت الاصحاب مهتمين بحفظه عن التغيير و التبديل حتى أنهم ضبطوا قراءات القراء و كفيّات قراءتهم فالجواب عنه ان كونه

مجموعاً غير مسلم.

فإنّ القرآن نزل في مدّة رسالته الى اخر عمره نجوماً و قد استفاض الاخبار بنزول بعض السور و بعض الايات في العالم الاخر و ماورد من أنّهم جمعوه بعد رحلته و أنّ علياً جلس في بيته مشغلاً بجمع القرآن اكثر من ان يمكن انكاره و كونهم يحفظونه و يدرسونه مسلم لكن كان الحفظ و الدّرس فيما كان بأيديهم.

و اهتمام الاصحاب بحفظه و حفظ قراءات القرّاء و كميّات قراءاتهم كان بعد جمعه و ترتيبه و كما كان الدّواعي متوفّرة في حفظه كذلك كانت متوفّرة من المنافقين في تغييره.

و ما قيل أنّه لم يبق لنا حينئذٍ اعتماد عليه و الحال أنّا مأمورون بالاعتماد عليه و اتّباع احكامه و التدبّر في آياته و امتثال اوامره و نواهيه و اقامة حدوده و عرض الاخبار عليه لايتماد عليه في طرف مثل هذه الاخبار الكثيرة الدّالة على التّغير و التّحريف عن ظواهرها.

لأنّ الاعتماد على هذا المكتوب و وجوب اتّباعه و امتثال اوامره و نواهيه و اقامة حدوده و احكامه أنّما هي للاخبار الكثيرة الدّالة على ما ذكر لا للقطع بأنّ ما بين الدّفّتين هو الكتاب المنزل على محمّد ﷺ من غير نقیصة و زیادة و تحريف فيه.

و استفاد من هذه الاخبار أنّ الزّیادة و النّقص و التّغییر ان وقعت في القرآن لم تكن مخلّة بمقصود الباقي منه بل نقول كان المقصود الاهم من الكتاب

الدلالة على العترة والتوسل بهم وفي الباقي منه حجّتهم اهل البيت.
 وبعد التوسل باهل البيت ان امروا باتّباعه كان حجة قطعية لنا ولو كان
 مغيّراً تغييراً مخلاً بمقصوده و ان لم نتوسل بهم او لم يأمرُوا باتّباعه و كان
 التوسل به و اتّباع احكامه و استنباط اوامره و نواهيه و حدوده و احكامه من
 قبل انفسنا كان من قبيل التفسير بارأى الذى منعوا منه و لو لم يكن مغيّراً و قد
 استقصى الفيض (ره) فى مقدّمات تفسيره الصّافى الاخبار و الاقول فى هذا
 الباب من اراد فليرجع اليه و قد ذكر اخباراً كثيرة متفرقة فى مطاوى تفسيره
 للايات فى بيان التّغييرات الواقعة فيها.

الفصل الرابع عشر

فى نزول القرآن اثلاثاً

فى انّ القرآن نزل تمامه فى الاثمه الاثنى عشر عليه السلام بوجه و
نزل فيهم و فى اعدائهم بوجه و نزل اثلاثاً ثلث فيهم و فى اعدائهم،
و ثلث سنن و امثال، و ثلث فرائض و احكام بوجه، او ثلث فيهم و
فى احبائهم و ثلث فى اعدائهم و ثلث سنّة و مثل بوجه، و نزل
ارباعاً ربع فيهم، و ربع فى عدوّهم، و ربع سنن و امثال و ربع
فرائض و احكام بوجه، و قد ورد الاشعار بكلّ فى الاخبار.

اعلم انّ الله تعالى شأنه العزيز كان غيباً محضاً و مجهولاً مطلقاً و كان لا
اسم له و لا رسم و لا خبر عنه.

و لذا كان يسمّى بالعمى فاحبّ ان يعرف فخلق الخلق لكى يعرف كما
فى القدسىّ المعروف فكان اوّل ظهوره فعلة الذى يسمّى بنفس الرّحمن و
الاضافة الاشرفيّة و مقام المعروفيّة و الحقيقة المحمّدية عليه السلام و هى اللّطيفة
العلويّة، و يسمّى بالمشيّة باعتبار كونه اضافة الله تعالى الى الخلق، و بالولاية
المطلقة باعتبار كونه اضافة للخلق الى الله.

و هذه الحقيقة بمضمون خلقت الاشياء بالمشيّة مبدء جميع الخلق
بمراتبه العقلانيّة و التّفسانيّة و الجسمانيّة النورانيّة و الظّلّمانيّة و الطّبيعيّة و
لما كان الانسان غاية لكلّ.

و كان غاية الانسان بمنطوق ما خلّقت الجنّ و الانس الا ليَعْبُدُون.

و بمضمون قوله تعالى فخلقت الخلق لكي اعرف معرفة الله ارسل
الرّسل و انزل الكتب و اسّس الشرايع لمعروفيّته.

و قد عرفت أنّ مقام معروفيّته هو مشيئته الّتي هي الولاية المطلقة و لما
كان المتحقّق بالولاية و بمقام المعروفيّة محمّداً ﷺ و عليّاً ﷺ و اولادهما.
صحّ ان يقال أنّهم مبدء الكلّ و غايته، و لما كان جميع الشّرايع الالهية و
الكتب السّاوية لتصحیح طريق الانسانية و توجيه الخلق الى الولاية و كان
اصل المتحقّقين بالطريق الانسانية و الولاية و المتحقّق بالولاية المطلقة
محمّداً ﷺ و عليّاً ﷺ و اولادهما ﷺ صحّ ان يقال جملة الشّرايع الالهية و
جميع الكتب السّماوية نزلت فيهم و في توجيه الخلق اليهم و هو ايضاً وصف و
تبجيل لهم.

و لما كان كثير من آيات القرآن نزلت فيهم تصريحاً او تعريضاً او توريةً
و ما كان في اعدائهم لم يكن المقصود منه الاّ الاعتبار بمخالفيتهم و الانزجار
عن مخالفيتهم ليكون سبباً للتوجّه اليهم و لمعرفة قدرهم و عظمة شأنهم و كان
ساير آيات الامر و النّهي و القصص و الاخبار لتأكيد السّير على طريق
الانسانية الى الولاية صحّ ان يقال جميع القرآن نزل فيهم.

و لما كان القرآن مفصّلاً بكون بعض آياته فيهم و في محبيهم و بعضها
في اعدائهم و مخالفيتهم و بعضها سنناً و امثالاً و بعضها فرائض و احكاماً صحّ
ان يقال نزل القرآن فيهم و في اعدائهم او نزل اثلاثاً او ارباعاً.

و الآيات الدّالة على اخبار الاخيار و الاشرار المضامين كلّها تعريض

بالائمة واخيار الامة و اشرارهم مع قطع النظر عن رجوعها اليهم و الى
اعدائهم، بسبب كونهم اصلاً في الخير و كون اعدائهم اصلاً في الشرّ.
بل نقول كلّ آية ذكر فيها خير كان المراد بها اخيار الامة و كلّ آية ذكر
فيها شرّ كان المراد بها اشرار الامة لكون الآية فيهم او تعريضاً بهم، او لكونهم
و كون اعدائهم اصلاً في الخير و الشرّ و في الزيارة الجامعة: ان ذكر الخير كنتم
اوله واصله و فرعه و معدنه و مأواه و منتهاه.
و هكذا الحال في حال اعدائهم بحكم المقابلة، فان ذكر الشرّ كانوا اوله
و آخره واصله و فرعه و معدونه و مأواه و منتهاه.
هذا آخر ما اردت ايراده قبل الشروع في المقصود، و من الله الاعانة في
كلّ حالٍ و هو حسبي و نعم الوكيل.

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

سبع آيات مكّية وقيل مدنيّة وقيل نزلت بمكة مرّة و
بمدينة مرّة أخرى.

و السورة أمّا من سور المدينة سميت سور القرآن بها لأنّ كلاً منها
بمعانيها بمنزلة مدينة من العلم و الالفاظ المخصوصة بمنزلة سوره تلك
المدينة او من السّورة بمعنى المنزلة لأنّ كلّ سورة منزلة للوافدين عليها، او
من السورة بمعنى الشّرف لأنّ كلاً منها شرف لقاريها، او من السّورة بمعنى
البناء الطويل الحسن .

لأنّ كلاً منها بناء طويل حسن لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من
خلفه، او من السورة بمعنى العلامة لأنّ كلاً علامة من علامات حكمته تعالى و
قدرته و علمه ورأفته، او من السورة بمعنى كلّ عرق من عروق الحائط لأنّ
القران تمامه كحائط طويل وكلّ سورة منه كأنّها عرق من عروقه.

و سميت هذه السّورة بفاتحة الكتاب لا فتاح الكتاب التّكوينيّ الّذي
هو جملة ما سوى الله بحقيقتها الّتي هي كلام الله الحقيقيّ وهو مقام المشيئة اصل
جملة ما سوى الله و لافتتاح الكتاب التّدويني بصورتها التّدوينيّة و لا فتاح
الصّلوة الّتي هي كتاب مفروض او كتاب كتبه الله بالوحي في قلب النّبي ﷺ
بها، و سميت ام الكتاب لكونها بحقيقتها الّتي هي المشيئة اصلاً و عماداً و
مجموعاً فيها جميع اجزاء الكتاب التّكويني و العرب تسمّى كلّ اصل و كلّ

مجتمع أمّا ولأنّ صورته التدوينيّة مشتملة على جميع النّسب و الاضافات الالهية و على جميع النسب و الاضافات الخلقية الّتي ليس الكتاب التدويني ألاّ لبيانها و سميت اساساً لما ذكر.

و لما روى أنّ لكلّ شيءٍ اساساً الى ان ذكر و اساس القران الفاتحة و اساس الفاتحة بسم الله الرحمن الرحيم.

و سميت بالسّبع المثاني لأنّها سبع آيات و ثبتت في النزول بمكة و المدينة.

اولانّها تنثني في الصلوة اولانّ اكثر فقراتها تكرّرت اولانّها مختصرة من القران و هو السّبع المثاني اولانّ حقيقتها الّتي هي المشيّة تنزلت على مراتب العالم ثمّ صعدت عليها فصارت باعتبار مراتب العالم سبعاً و باعتبار النزول و الصّعود مثاني.

و يجوز ان يكون المثاني من الثّناء لأنّ السّورة ثناء و اخبار و دعاء و هما يستلزمان الثّناء و سيجيء تحقيق القول في السّبع المثاني عند قوله: وَلَقَدْ أَتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي من سورة الحجر ان شاء الله.

و سورة الكنز والوافيه و الكافية لا شتمالها على جملة ما في العوالم و ما في القران و سورة الحمد و الشّكر والدعاء و تعليم المسألة و الصّلوة لوجوب قرائتها في الصّلوة اولانّها صلوة حقيقة لأنّ الصّلوة الدّعاء او ما به التّوجّه الى الله.

و الشّافيه و الشّفاء لقوله ﷺ هي شفاء كلّ داء.

و قد ذكر في فضل هذه السّورة وفي فضل قاريها ما لا يحصيه البيان و
 يمكن استفادة فضلها من اسمائها وكفى في فضلها وجوب قرائتها في جميع
 ركعات الصّلوات الفرضيّة وجوباً عينياً او تخييرياً و بانّها لا تترك في ركعات
 الصّلوات التّفلّية.

نسب الى الباقر (عليه السلام) أنّه قال من لم يبرئه الحمد لم يبرئه شيء و نسب
 الى الصادق (عليه السلام) أنّه قال لو قرأت الحمد على ميت سبعين مرّة ثمّ ردّت فيه
 الروح ما كان عجباً.

أَعُوذُ بِاللّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

قد سبق سرّ الامر بالاستعاذه عند القراءة و انّ الانسان لمّا كان واقعاً بين
 تصرّف الشّيطان و الرّحمن امر الله العباد بالاستعاذه و الخروج من تصرّف
 الشّيطان و الدّخول تحت تصرّف الرّحمن حتّى لا يصير لسانه لسان الشّيطان و
 كلامه كلام الشّيطان بل يصير لسانه لسان الرّحمن و كلامه كلام الرّحمن و
 يصدق على متلوّه أنّه القران فقول القائل.

اعوذ بالله من الشّيطان الرّجيم اخبار او انشاء للالتجاء الى الله و الفرار
 من حكومة الشّيطان و تصرّفه و الدّخول تحت حكومة الله و تصرّفه و لكون
 الاستعاذه فراراً من الشّيطان امرنا بالاخفات في الاستعاذه.

فانّ الفارّ يختفى بفراره فلو قال القائل اعوذ بالله من الشّيطان و لم يكن
 حاله الخروج من حكومة الشّيطان و الدّخول تحت حكومة الله كان كاذباً في

اخباره او فی انشاءه باعتبار الاخبار اللازم للانشاء و تكون هذه الكلمة ملقاة من الشیطان علیه و جاریة من الشیطان علی لسانه و صار بهذه الكلمة سخریة للشیطان و مطروداً من باب الرّحمن.

فجاهدوا اخوانی و ققکم الله وایای حتّی لا تجری هذه الكلمة علی السنتکم حین غفلة منکم او علی سبیل العادة و التّعلیم المأخوذ من الالباء و المعلّمین بل کونوا حین الاستعاذة کمن یفرّ من عدوّ یرید قتله الی من یعلم نجاته منه.

و لاتکونوا فی الاستعاذة کمن یفرّ من العدوّ بالاقبال علیه غافلاً عن أنّه مقبل علی عدوّه فیقع علی عدوّه و يأخذه من حیث لا یشعر فانّه لیس قوله تعالی فاستعذ بالله امرأً بالاستعاذة القویة بل هو امر بالاستعاذة الفعلیة و استجاب الاستعاذة القویة لتأیید الاستعاذة الفعلیة و ألا فال المطلوب هو الاستعاذة الفعلیة سواء كانت قرینة بالاستعاذة القویة او لم تكن.

و نعم ما قیل:

ای بسا ناورده استثنایا بگفت جان او با جان استثناست جفت و المقصود من الاستعاذة الفعلیة طلب القرب من الله حتّی یرج المستعید من الاغراض الّتی یلقیها الشیطان علی الانسان ثمّ من نسبة الافعال و الاقول الی غیر الله ثمّ من رؤية ذات فی الوجود سوى الله و فی کلّ من الاحوال الثلاث له حکم فی الاستعاذه و قول غیر الحکم و القول الّذی فی الاخری.

فانّ الانسان ما لم یرج من دار الکثرة و یری الافعال مثل المعتزلة من

العباد من دون الله حكمه الفرار من الشَّيْطَانِ و اضلاله و قوله اعوذ بالله من الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ المطرود من كلّ خير و من بقاء الخير، و اذا خرج من الكثرة الصرفة و دخل في دار توحيد الافعال و لا يرى الافعال الاّ من الله و يكون حينئذ رؤيته الافعال من الله في المظاهر المتكثّرة و يرى الاضلال من الله في مظهر الشَّيْطَانِ و الهداية من الله في مظاهر خلفائه كان حكمه الاستعاذه من اضلال الله في مظهر الشَّيْطَانِ بهدايته في مظاهر خلفائه و من عقابه على ايدي عمّاله و اعدائه بعفوه في مظاهر خلفائه.

و كان قوله اعوذ بهداية الله من اضلاله، و بعفوه من عقابه، و اذ دخل في دار توحيد الصّفات و لا يرى صفة الاّ من الله كان حكمه الاستعاذه من صفاته القهريّة التي تظهر في مظاهر قهره بالصّفات اللّطيفة التي تظهر في مظاهر لطفه.

و قوله اعوذ بر ضاك من سخطك، و اذ دخل في دار توحيد الدّات و لا يرى ذاتاً في الوجود سوى ذاته تعالى و هو مقام الفناء الذّاتي كما كان المقامان السابقان مقام الفناء الفعليّ و الوصفيّ كان حكمه الاستعاذه بالله من الله من غير شعور منه بذاته و استعاذه ذاته بل يكون استعاذته بفطرة وجوده و كان قوله اعوذ بالله من الله او اعوذ بك منك لانّ حكم الغيبة و الحضور و الخطاب و التكلّم مرتفع هناك .

فانّ من لا يرى ذاتاً في الوجود سوى الله لا يرى فعلاً و وصفاً سوى الدّات فلا يرى قهراً و لطفاً و لا حضوراً و غيبة من الدّات و نعم ما قيل:

خود طواف آنکه او شه بین بود فوق قهر و لطف و کفر و دین بود
و للإشارة الى مراتب الثالث قال الرسول ﷺ في سجود على ما نسب
اليه ﷺ: اعوذ بعفوك من عقابك و اعوذ برضاك من سخطك و اعوذ بك منك.
و الشيطان من شطنه اذا شدّه بحبل طويل او من شطن صاحبه اذا خالفه
في قصده و وجهه، او من الشّطون بمعنى البئر البعيدة القعر، او من الشاطن
بمعنى الخبيث، او من شاط بمعنى احترق او غلظ او هلك.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اتّفق اصحابنا الاماميّة رضوان الله عليهم أنّه من القرآن و أنّه آية من كلّ
سورة ذكر التسميّة في أوّلها و أنّه يجب الجهر به فيما يجهر به من الصلوات و
لا يجوز تركه في الفرائض .

و خالف في ذلك العامّة قال البيضاوى في أوّل تفسيره: هو من الفاتحة
و عليه قرّاء مكّة و الكوفة و فقهاءهما و ابن المبارك و الشافعيّ و خالفهم
الشّيباني و قرّاء المدينة و البصرة و الشّام و فقهاؤها و مالك و الاوزاعيّ.
و لم ينصّ ابو حنيفة فيه بشيء فظنّ أنّها ليست من السّورة عنده.
و سئل محمّد بن الحسن عنها فقال ما بين الدقّتين كلام الله تعالى.

لنا احاديث كثيرة منها ما روى ابوهريرة أنّه قال فاتحة الكتاب سبع
آيات اوليهنّ بسم الله الرحمن الرحيم و قول امّ سلمة قرأ رسول الله ﷺ و عدّ
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله ربّ العالمين آية و من اجلهما.

اختلف في أنّها آية برأسها او بما بعدها و الاجماع على أنّ ما بين

الدُّفَّتَيْنِ كَلَامَ اللَّهِ وَ الْوَفَاقَ عَلَى اثْبَاتِهَا فِي الْمَصَاحِفِ مَعَ الْمَبَالِغَةِ فِي تَجْرِيدِ الْقُرْآنِ حَتَّى لَمْ يَكْتُبْ آمِينَ، إِلَى هِيَهْنَا كَلَامَ الْبِيضَاوَى.

و عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ التَّسْمِيَةَ مِنَ الْفَاتِحَةِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرُؤُهَا وَيَعِدُّهَا آيَةً مِنْهَا وَ عَنْ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا لَهُمْ قَتَلَهُمُ اللَّهُ عَمَدُوا إِلَى اعْظَمِ آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَزَعَمُوا أَنَّهَا بَدْعَةٌ إِذَا أَظْهَرُوهَا وَ عَنْ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَرَقُوا أَكْرَمَ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

و وَرَدَ مِنْهُمْ التَّرْغِيبُ فِي الْإِبْتِدَاءِ بِهِ عِنْدَ كُلِّ أَمْرٍ ضَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ لِإِبْرَارِكَ فِيهِ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ لَا تَدْعُهَا وَ لَوْ كَانَ بَعْدَهَا شَعْرٌ وَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ تَرْكِهَا مِنْ شِيعَتِنَا امْتَحَنَهُ اللَّهُ بِمَكْرُوهِ لِيَنْبُتَ عَلَيْهِ الشُّكْرُ وَ الثَّنَاءُ وَ يَمْحَقَ عَنْهُ وَ صَمَةٌ تَقْصِيرُهُ عِنْدَ تَرْكِهِ. وَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنِي عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ أَنَّهُ قَالَ كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَهُوَ ابْتَرَأَ. وَ عَنْ طَرِيقِ الْعَامَّةِ عَنْهُ كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَمْ يَبْدَأْ بِاسْمِ اللَّهِ فَهُوَ ابْتَرَأَ.

و لَفْظُ الْبَاءِ فِيهِ لِلْإِصَاقِ بِاعْتِبَارِ لَصُوقِ إِبْتِدَاءِ الْقِرَاءَةِ بِاسْمِهِ تَعَالَى أَوْ لِلْمَصَاحِبَةِ أَوْ لِلِاسْتِعَانَةِ أَوْ لِلتَّسْبِيَةِ وَ الْمُتَعَلِّقِ مُحْذُوفٍ مِنْ مَادَّةِ الْإِبْتِدَاءِ أَوْ مِنْ مَادَّةِ الْفِعْلِ الَّذِي يَقَعُ بَعْدَهُ مِثْلُ اقْرَأْ وَ اقْعُدْ وَ ادْخُلْ وَ اخْرُجْ أَوْ مِنْ مَادَّةِ الْأِسْمِ أَيْ اسْمِ نَفْسٍ بِسْمَةِ مَنْ سَمَاتِ اللَّهُ.

كَمَا رَوَى عَنْ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ يَعْنِي اسْمُ نَفْسٍ بِسْمَةِ مَنْ سَمَاتِ اللَّهُ وَ هِيَ الْعِبَادَةُ قِيلَ لَهُ مَا السَّمَةُ قَالَ الْعَلَامَةُ.

وَ فِي هَذَا الْخَبَرِ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الْقَائِلَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَنْبَغِي أَنْ

يجهد حتّى يجدحين هذا القول انموذجاً من صفات الله فى وجوده.

و فى قوله و هى العبادة اشارة الى انّ العبد حين هذا القول ينبغي ان يخرج من انانيّته الّتى هى خروج من العبادة و العبوديّة و يخرج من مالكيّته و اختياره و يدخل تحت امر ربّه و يجد ذلك من نفسه حتّى يكون منه هذه الكلمة صادقة و لا يكون هو كاذباً بينه و بين الله.

سواء اريد بكلمة بسم الله انشاء الاتّصاف بسمة من سمات الله او الاخبار به و يجوز تقدير التأخير فى المقدّر و تقدير التّقديم لكنّ التأخير ادخل فى التّعظيم و الاهتمام باسم الله و يفيد الحصر.

و الاسم بكسر همزة الوصل و ضمّها و السّم و السّما بتثليث السّين مأخوذ من السّموم بمعنى الارتفاع او من الوسم بمعنى العلامة، و جمعه على اسماء و تصغيره على سُمى يؤيّد الاول، و كونه بمعنى العلاقة يؤيّد الثّانى.

و حديث الرّضا عليه السلام فى بيان بسم الله ينبّه على الثّانى و اسم الشىء علامته و كلّ لفظ وضع لجوهر او عرض من غير اعتبار نسبة فيه.

و اسماء الله عبارة عمّا يدّل عليه تعالى من لفظ او مفهوم او جوهر عيّن و لا اختصاص لها بالاسماء اللفظيّة او المفاهيم الذّهنيّة.

فانّ اطلاق الاسم فى الاخبار على الذّوات العينيّة كثير و سيجيىء تحقيق تامّ للاسم فى اوّل البقرة عند قوله تعالى وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا.

و الفرق بين الاسم و الصّفة اذا اعتبر فى الاسم معنى من المعانى كالفرق بين المشتقّ و مبدء الاشتقاق كالعلم و العالم.

فانَّ الأوَّل مأخوذ بشرط لا و لذلك لا يصدق على الذات الموصوفة به
و الثَّاني مأخوذ لا بشرط شيء و لذلك يصدق على الذات الموصوفة به و
ليست الذات معتبرة في المشتقِّ لأنَّه اذا فرض علم مجرد قائم بذاته يصدق
عليه العالم بل نقول ذات الباري جلَّت عظمتُه علم مجرد قائم بذاته كما أنَّه
عالم.

و للاسم اعتبار ان اعتبار كونه اسماً و مرآة للمسمَّى، و بهذا الاعتبار
لا يكون له نفسيَّة و لا وجود مغاير للمسمَّى بل لذلك لا يكون الحكم في الكلام
الأعلى المسمَّى و لا يكون النَّظر إلا الى المسمَّى .

فانَّ قولك جاء زيد لا يكون النَّظر فيه و لا الحكم إلا على المسمَّى، و
الآخر اعتبار كونه موجوداً مغايراً للمسمَّى منظوراً اليه محكوماً عليه و بهذا
الاعتبار يكون هو كالمسمَّى امراً موجوداً مستقلاً محكوماً عليه و مغايراً
للمسمَّى و بهذا الاعتبار يصير الاسم مسمَّى و له اسماء.

مثل قولك زيد لفظ مركَّب من ثلاثة احرف فانَّ زيدا في هذا القول له
اسماء عديدة مثل الاسم و اللَّفظ و الكلمة و المركَّب و الموضوع و الدَّال و
العلم و غير ذلك .

و بهذا الاعتبار لا يكون مظهراً و مرآة للمسمَّى و لا دالاً عليه و لما كان
جملة العالم برمتها اسماء الله تعالى كان هذان الاعتباران ثابتين لها و الى هذين
الاعتبارين اشار تعالى بقوله **إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ** يعنى ليست هي مسمَّيات و
منظوراً إليها و مستقلات مغايرات لله سمَّيتموها انتم يعنى أنكم صرتم

محجوبين عن المسمّى ناظرين الى الاسماء من حيث أنّها مستقلات فى الوجود
 جاعلين لها مسمّيات فصرتم مشركين و كافرين لهذا النّظر، و النّاس فى النّظر
 الى الاشياء مختلفون فناظر ينظر اليها من حيث أنّها اسماء الله غافلاً عن
 وجودها و عن النّظر اليها او شاعراً بالنّظر اليها، و ناظر ينظر اليها من حيث أنّها
 مسمّيات غافلاً عن المسمّى، و ناظر ينظر اليها مستقلات و الى المسمّى و
 الأوّل و هو الذى ينظر الى الاشياء من حيث أنّها اسماء غافلاً عن النّظر اليها او
 شاعراً بالنّظر اليها.

هو الذى يعبد المسمّى بايقاع الاسماء عليه و يكون موحدّاً، و الذى
 ينظر الى الاسماء من حيث أنّها مسمّيات مستقلّات غافلاً عن المسمّى هو الذى
 يعبد الاسم دون المسمّى و يكون كافراً و هذا حال اكثر النّاس.

و الذى ينظر الى الاسماء حالكونها مسمّيات مستقلات و الى المسمّى
 حالكونه مسمّى مستقلّاً مغايراً مبانياً عن الاسماء هو الذى يعبد الاسم و
 المسمّى و يكون مشركاً، و النّاظر الى الاسماء من حيث أنّها اسماء غافلاً عن
 نظره اليها هو المجذوب الذى رفع القلم عنه و لاحكم له فى الكثرات و لا
 تكليف، و النّاظر اليها من حيث أنّها اسماء شاعراً بنظره هو الكامل الجامع
 للطّرفين.

و هذا الكامل اما يكون استشعاره بالاسماء غالباً على استشعاره
 بالمسمّى او يكون استشعاره بالمسمّى غالباً او يكون استشعاره بالطّرفين على
 السواء و الأوّل هو الواقع فى النشأة الموسويّة و الثّانى هو الواقع فى النشأة

العيسويّة و الثالث هو الذي يراعى حقوق الكثرات و الوحدة بحيث لا يهمل من حقوق الطرفين شيئاً و هو الوقع فى النشأة المحمّديّة ﷺ الجامعة للكثرة و الوحدة بحيث لا يشذّ شيء من حقوقهما.

و الى النشآت الثلاث أشار تعالى بقوله محمّد رسول الله ﷺ و الذين معه أشدّاء على الكفار رحماء بينهم تريهم ركعاً سجّداً يبتغون فضلاً من الله و رضواناً ذلك مثلهم فى التّورية و مثلهم فى الانجيل كزرع أخرج شطأه؛ (الآية).

فاشار بقوله ذلك: مثلهم فى التّورية؛ الى النشأة الموسويّة و بقوله مثلهم فى الانجيل كزرع الآية، الى النشأة العيسويّة.

و بالجمع بين النشأتين الى النشأة المحمّديّة و اعتبر ذلك المذكور من حال الكافر و المشرک و المجذوب و الكامل و نشأته الثلاث بالمرأة و النّظر اليها و رؤية الصّور فيها.

فأنّه قد ينظر الانسان الى المرأة من حيث صفاتها و استدارلها و تربيعها و تسديسها و تحديقها او تقعيرها من غير رؤية صورة فيها او من غير شعور برؤية صورة فيها.

و قد ينظر اليها من حيث رؤية الصّور فيها من غير شعور بالمرأة و برؤيتها، و قد ينظر الى المرأة من حيث اشكالها و صفاتها و ينظر الى الصّورة الّتى فيها و قد ينظر الى المرأة و ينظر الى الصّور بالاقسام الثلاثة السّابقة.

و ماورد فى جواب من قال هل الله فى الخلق ام الخلق فى الله من قوله

عَلَيْهِ السَّلَامُ اخبرني عن المرأة هل انت في المرأة ام المرأة فيك يشير الى ما ذكرنا و مقامات الكثرة في الواحدة و الواحدة في الكثرة و الجمع بين الواحدة و الكثرة الدائرة في السنة الصوفية اشارة الى النشآت الثلاث و للاشارة الى تلك النشآت.

ورد في خبر: ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله فيه و في آخر: ألا ورأيت الله قبله و في آخر، ألا ورأيت الله بعده.

و ما قيل ان الاسم عين المسمى او غيره قد علم جوابه ممّا ذكرنا فانّ الاسم اذا كان منظوراً اليه من حيث اسميّته بحيث يكون الناظر غافلاً عن نظره يكون عين المسمى بمعنى أنّه لا وجود و لا نفسيّة و لاحكم و لا اثر حينئذٍ إلا للمسمى.

و اذا كان الناظر حينئذٍ شاعراً بنظره يكون بوجه غيره و بوجه عينه، و اذا كان منظوراً اليه بحيث يكون في نظر الناظر ذاتيّة و وجود و انانيّة كان غيره سواء نظر الناظر من الاسم الى المسمى او لم ينظر.

و لما كان الانسان واقعاً بين داري الرحمن و الشيطان و كان دار الشيطان لغاية بعدها من الرحمن و غلبة الاعدام عليها و كونها بتمام اجزائها مظاهر قهره تعالى.

كانّها لم تكن مظاهر له تعالى و كانت مقابلة لدار الرحمن و كانت النفس الانسانية من حيث تسخّره للشيطان كأنّها اسم للشيطان لا للرحمن و من حيث تسخّره للعقل اسم للرحمن و كان جميع افعال الانسان صادرة من نفسه امّا

من جهتها الشَّيْطَانِيَّةِ او من جهتها العقلائيَّةِ امروا العباد بالتَّسمية عند كل فعل صغير او عظيم حتَّى يخرجوا بالتَّسمية من جهة النَّفس الشَّيْطَانِيَّةِ و يدخلوا في جهتها الرَّحْمَانِيَّةِ و يكون الفعل رحمانياً لا شيطانياً.

ولمّا كان اكثر النَّاس قاصرين غير بالغين الى مقام النَّظر الى فاعليَّة الله تعالى بدون وساطة الوسائط و من بلغ الى ذلك المقام لم تكن الوسائط مرتفعة في أفعاله بل المرتفع في حقّه النَّظر الى الوسائط قال تعالى باسم الله بتخلّل الاسم بين الباء والله و لم يقل بالله و ان كان هذا ايضاً صحيحاً في نفس الامر.

فانّ الافعال تصدر عن الانسان بتوسّط نفسه الَّتِي هي اسم الله فما قيل انّ الاسم مقحم بين جارّ و مجروره ليس بشيء و كذا ما يترائي من كون المراد من الله لفظه و كون الاضافة بياتية يأتاه التّوصيف بالرّحمن.

ولمّا كان المقصود من التَّسمية الخروج من الجهة الشَّيْطَانِيَّةِ والدّخول في الجهة العقلائيَّةِ.

كما سبق عن الرّضا عليه السلام في تفسيرها من قوله يعنى اسم نفسى بسمة من سمات الله فلو قال القائل بسم الله الرّحمن الرّحيم كان قوله بسم الله مثل ان قال التجأت من دار الشيطان و تصرّفه الى دار الرّحمن و تصرّفه و دخلت في داره اتّصفت بصفاته فكان يفيد فائدة الاستعاذة مع شيء زائد.

ولذلك ورد عن الباقر عليه السلام اوّل كلّ كتاب نزل من السّماء بسم الله الرّحمن الرّحيم فاذا قرأتها فلا تبال ان لا تستعيز و اذا قرأتها سترتك فيما بين السّماء و الارض، و لمّا كان التَّسمية من القائل اتّصافاً بسمة من سمات الله و

هى بمنزلة السلاح للشيطان و الشيطان يفرّ منها امروا بالجهر ببسم الله بخلاف الاستعاذة.

و الله علم للذّات بعنوان مقام ظهوره الذى هو فعله و مشيئته فانّ الذّات غيب مطلق لا اسم له و لا رسم له و انّ الاسماء و الصفات ليست له ألا باعتبار ظهوره بفعله و مشيئته.

و مشيئته لها اعتباران؛ اعتبار وجهها الى مقام الغيب و اعتبار وجهها الى الخلق، و تسمّى باعتبار وجهها الى الغيب عرشاً، و باعتبار وجهها الى الخلق كرسيّاً.

و بهذين العنوانين يسمّى الحقّ الاول بالله و بالعلّى و باعتبار هذين العنوانين قال تعالى: الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى و وسع كرسية السموات و الارض و هو العلّى العظيم و هل هو مشتقّ او جامد بمعنى أنّه من الاوصاف المشتقة من المصادر او ليس اسماً مشتقاً بل هو مصدر او اسم مصدر او اسم ليس له مادّة متصرّفة، اقوال.

ف قيل أنّه من مادّة الهة و الوهة مثل نصر بمعنى عبد و اصله اله بكسر الهمزة حذف الهمزة و عوض عنها لام التعريف و لذلك او لمطلوبية التطويل و التّفخيم فى نداء المحبوب لم يحذف الفه فى النداء.

او من اله كفرح بمعنى تحيّر او اشتدّ جزعه عليه او فزع اليه و لاذبه او بمعنى اجاره، و قيل من مادّة و له من باب حسب و علم و ضرب بمعنى حزن و تحيّر و خاف و جزع او من مادّة لاه الله الخلق يلوه بمعنى خلقهم او من لاه يليه

بمعنى تسترّ أو علا.

و قيل: اصله لاها بالسريانية فعرب بحذف الالف الاخيرة و دخل لام التعريف عليه و قيل كان اصله هو لآته موضوع لغائب معهود معروف و الغائب عن الابصار مطلقاً و المعهود المعروف للقلوب على الاطلاق هو الله ثم ادخل عليه لام الاختصاص للشعار باختصاص كلّ ما سواه به، ثم اشبع فتحة اللام تفخيماً ثم ادخل لام التعريف عليه لتفخيم آخر فصار الله.

الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ صفتان لله او للاسم فانّ اسماء الله العينية كما أنّها مظاهر لله مظاهر لجميع صفاته تعالى .

و جعلهما صفتين للاسم اولى من جعلهما صفتين لله للزوم التأكيد على الثاني مع مابعد دون الاول و لانّ المنظور الاتّسام باسم يكون به قوام الفعل المبتدأ به وينتهي الفعل اليه.

و هذا معنى كون الاسم متّصفاً بصفة الرّحمانية و الرّحيميّة و هما مأخوذتان من رحم بكسر العين للمبالغة او من رُحْم بضمّ العين صفتين مشبّهتين و على اى تقدير فالرّحمن ابلغ من الرّحيم لزيادة مبناه و لعدم اختصاص الرّحمة الرّحمانية بشيىء دون شيىء و بحال دون حال و بجهة دون جهة بخلاف الرّحمة الرّحيميّة.

فأنّها مختصة بالانسان و من كان مثله سالكاً الى الرّحمن و بحال كونه على رضاه و من جهة كونه على رضاه و امّا غير الانسان فانّ العناصر و المواليد لا توصف بالرّحمة الرّحيميّة و لا بالغضب الذى هو ضدّها و الارواح

العالية وجودهم كما هو رحمة رحمانية رحمة رحيمية ولا تمايز بين الرحمتين فيهم.

كما لا يتصور جهة غضب فيهم و الارواح الخبيثة قد يجوز ان يتصفوا بالرحمة الرحيمية لكن الاغلب انهم متصفون بالغضب وذلك ان الرحمة الرحمانية عبارة عن افاضة الوجود على الاشياء و ابقائها و اكمالها بالكمالات اللائقة بفطرتها و هذا عام لجميع الاشياء دنيوية كانت او اخروية اناسي كانت او غير اناسي

و لذلك قال الرحمن على العرش استوى و فسّروه باستواء نسبته الى الجليل و الحقيق و ورد: يا رحمن الدنيا و الآخرة، و ورد عن الصادق عليه السلام ان الرحمن اسم خاص لصفة عامة.

و ورد عن امير المؤمنين عليه السلام ان الرحمن الذي يرحم ببسط الرزق علينا او العاطف على خلقه بالرزق لا يقطع عنهم مواد رزقه و ان انقطعوا عن طاعته. و من المعلوم ان رزق الاعداء الثابتة افاضة الوجود عليها و رزق الموجود افاضة ما به بقاء وجوده و الرحمة الرحيمية عبارة عن افاضة الكمالات الاختيارية المرضية على المختارين من الانس و الجن و لذلك ورد ان الرحيم اسم عام لصفته خاصة و ورد عنهم عليه السلام الباء بهاء الله و السين سناء الله و الميم مجد الله و في رواية ملك الله و الله اله كل شيء، الرحمن بجميع خلقه و الرحيم بالمؤمنين خاصة و ماورد انه الرحيم بعباده المؤمنين في تخفيفه عليهم طاعاته و بعباده الكافرين في الرفق في دعائهم الى موافقته فتعلق الرحمة

الرَّحِيمِ بِالْكَافَرِينَ أَنَّمَا هُوَ مِنْ جِهَةِ فِطْرَتِهِمْ وَ اقْتِضَائِهَا فَعَلِيَّةَ مَرْضِيَّةِ اخْتِيَارِيَّةٍ مِنَ الْفَعْلِيَّاتِ الْمَرْضِيَّةِ تَقْتَضِي تِلْكَ الْفَعْلِيَّةِ الرَّفْقَ بِهِمْ وَ دَعَائِهِمْ إِلَى الدِّينِ وَ الْمَدَارَاةَ مَعَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَ النَّصِيحَةَ لَهُمْ فِي أَمْرِ الْعَقَبَى.

و فِي آخِرِ الْخَبَرِ الْمَرْوِيِّ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الرَّحِيمِ بِنَا فِي أَدْيَانِنَا وَ دُنْيَانَا وَ آخِرَتِنَا خَفَّفَ عَلَيْنَا الدِّينَ وَ جَعَلَهُ سَهْلًا خَفِيفًا وَ هُوَ يَرْحَمُنَا بِتَمْيِيزِنَا مِنْ أَعْدَائِهِ فَالرَّحْمَةُ الرَّحِيمِيَّةُ بِمَعْنَى الرِّضَا مُقَابِلُ الْغَضَبِ كَالصُّورَةِ لِلرَّحْمَةِ الرَّحْمَانِيَّةِ وَ هِيَ مَادَّةٌ لِلرِّضَا وَ الْغَضَبِ.

فَإِنَّ الرَّحْمَةَ الرَّحْمَانِيَّةَ وَ هِيَ أَفَاضَةُ الْوُجُودِ وَ كَمَالَاتُ الْمَوْجُودِ قَدْ تَصِيرُ فِي بَعْضِ الْمَوْجُودِينَ وَ هُمُ الْمُخْتَارُونَ الْعَاصُونَ غَضَبًا وَ فِي بَعْضِهِمْ وَ هُمُ الْمُخْتَارُونَ الْمُطِيعُونَ رِضًا، وَ الرَّحْمَةُ السَّابِقَةُ عَلَى الْغَضَبِ هِيَ الرَّحْمَةُ الرَّحْمَانِيَّةُ دُونَ الرَّحْمَةِ الرَّحِيمِيَّةِ أَوْ هِيَ الرَّحْمَةُ الرَّحِيمِيَّةُ وَ الْمُرَادُ بِسَبْقِهَا تَعَلُّقُهَا بِالْمُكَلَّفِينَ بِحَسَبِ اقْتِضَاءِ فِطْرَتِهِمْ ذَلِكَ كَمَا سَبَقَ وَ قَدْ عَلِمَ مِمَّا ذَكَرَ وَجْهَ تَخَلُّلِ الْأَسْمِ بَيْنَ الْجَارِّ وَ اللَّهِ، وَ وَجْهَ تَقْدِيمِ اللَّهِ عَلَى الرَّحْمَنِ، وَ تَقْدِيمِ الرَّحْمَنِ عَلَى الرَّحِيمِ.

وَ أَشَارَ بِاللَّهِ إِلَى جَامِعِيَّتِهِ تَعَالَى وَ بِالرَّحْمَنِ إِلَى مَبْدِئِيَّتِهِ وَ بِالرَّحِيمِ إِلَى مَرْجِعِيَّتِهِ وَ قَدْ جُمِعَ جَمِيعُ إِضَافَاتِهِ فِيهِمَا وَ لَمَّا كَانَ الْحُرُوفُ اللَّفْظِيَّةُ بَازَاءَ مَرَاتِبِ الْوُجُودِ الْعَيْنِيَّةِ كَانَ كُلُّ مِنْهَا إِشَارَةً إِلَى مَرْتَبَةٍ مِنْهُ فَالْأَلْفُ لِبَسَاطَتِهَا إِشَارَةٌ إِلَى الْوُجُوبِ وَ الْبَاءُ لِكُونِهَا أَقْرَبَ إِلَى الْأَلْفِ فِي الْبَسَاطَةِ إِشَارَةٌ إِلَى مَرْتَبَةِ فَعْلِهِ الَّذِي لَافَرَقَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَهُ، وَ التَّنْقِطَةُ تَحْتَ الْبَاءِ إِشَارَةٌ إِلَى تَعَيُّنِ الْفِعْلِ

بالامكان .

و لذلك ورد: بالباء ظهر الوجود اشارة الى مقام المشيئة، و بالنقطة تحت الباء تميّز العابد عن المعبود؛ اشارة الى تعيّنهما بالامكان الاول العقلاني و قيل ظهرت الموجودات من باء بسم الله، و بلحاظ أنّ الحروف بازاء مراتب الوجود و لحاظ أنّ جميع الكتب السماوية لتصحيح النسب الحقيّة و النسب الخلقية و جميع النسب الحقيّة و الخلقية مجتمعة بحسب الامّهات في فاتحة الكتاب و جميع ما في الفاتحة مجتمعة في بسم الله الرحمن الرحيم و جميع ما في تمام بسم الله الرحمن الرحيم مجتمعة في باء بسم الله صحّ ان يقال جميع ما في القران في سورة فاتحة الكتاب، و جميع ما في سورة فاتحة الكتاب في بسم الله الرحمن الرحيم، و جميع ما في بسم الله في باء بسم الله، و على الصلاة باعتبار تعيّن الاول هو النقطة تحت الباء و صحّ ان يقال، لو شاء العالم لا وقر سبعين بغيراً من تفسير فاتحة الكتاب او من تفسير بسم الله الرحمن الرحيم او من تفسير باء بسم الله كما نسب اكثر هذه المضامين الى مولانا امير المؤمنين عليه السلام .

الْحَمْدُ لِلَّهِ القراء بضمّ الدّال و كسر اللّام و قرء في الشواذّ بفتح الدّال و كسر اللّام و قرء ايضاً بكسر الدّال و اللّام لا تباع الدّال اللّام و لام الحمد لتعريف الجنس او الاستغراق و على اى تقدير فالكلام للحصر و هو على تقدير الاستغراق واضح و على تقدير الجنسيّة.

فالحصر يستفاد من لام لله لانه للاختصاص و الحمد اما بمعنى ما يحمد عليه و صحّ الحصر حينئذٍ مع ما يترأى من صفات الكمال لغيره تعالى.

لأنَّ ما للغير من صفات الكمال انَّما هي له تعالى حقيقة و اتَّصاف الغير بها باعتبار مظهريته لها لا باعتبار أنَّها من نفسه او بمعناه المصدريّ و فاعله الله واصله حمد الله حمداً ثمَّ حذف الفعل و نقل المصدر الى الرِّفْع و ادخل عليه لام التعريف و جعل الله خبره بتوسط اللّام للدلالة على الثّبات و الاستغراق و الحصر و حصر الحمد بهذا المعنى فى الله مع تعدّد الحامدين و كثرتهم لما سيأتى فى سورة البقرة عند قوله لكنَّ الله يفعل ما يريد من انَّه تعالى فاعل كلّ فعل ظاهر من كلّ فاعل و انَّه لا فاعل فى الوجود الاّ الله و لا حول و لا قوّة الاّ بالله.

و لأنَّ كلّ مادح اذا كان مدحه حمداً يعنى ثناء على جميل واقعى اختيارى لا يكون مادحاً الاّ اذا صار عقلاً نياً ناظراً بنظر العقل و متكلماً بلسان العقل لا بنظر الجهل و نظر نفسه و لا بلسان الجهل و لسانه، و نظر العقل و لسانه نظر الله و لسانه فحمده يكون حينئذٍ حمد الله لا حمد غير الله، او بمعناه المصدريّ و الله مفعوله و الاصل حمدت الله حمداً فحذف الفعل و اقيم المصدر مقامه و ادخل الاعراب و عدل به الى الرِّفْع و جعل مفعوله بتوسط اللّام خبراً له هذا باعتبار الحدوث و الصدور للمعنى المصدريّ و يجوز ان يعتبر المصدر مبنياً للفاعل او المفعول بمعنى اعتبار ثبوت الحدث للفاعل او المفعول و اتّصافه به من غير اعتبار الحدوث و الصدور فيه، و يكون المعنى الحامدية لله او المحمودية لله.

اعلم انّ ما يحمد عليه من صفاته الجمالية عين ما يسبح تعالى به من

صفاته الجلالية لأنّ اصل جميع صفاته الثبوتية الجمالية التي يحمد تعالى عليها هو سعة وجوده و احاطته لكلّ وجود و عدم وكلّ موجود و معدوم لأنّ العدم ثابت له نفسه التي هي عدم النفسية بالوجود و المعدوم محكوم عليه بالعدم بسبب الوجود و سعة وجوده ليست الاّ سعة جملة صفاته و اصل جميع صفاته السلبية الجلالية التي يسبح تعالى بها هو سلب الحدود عنه تعالى و سلب الحدود راجع الى سلب السلوب و مصداق سلب السلوب ليس الاّ الوجود و هذا بخلاف الممكنات المحدودات.

فانّ السلوب الرّاجعة اليها هي سلوب الوجودات التي هي منتزعة من حدود وجوداتها لا من نفس وجوداتها ف سبحانه من لا يحمد الاّ على ما يسبح به و لا يسبح الاّ بما يحمد عليه.

و لذلك كان قلما ينفك ذكر التسبيح عن صريح الحمد او معناه في الكتاب و السنة و المراد انشاء الحمد بهذه الكلمة او الاخبار بمحموديته تعالى و لما كان الله اسماً للذات باعتبار ظهوره و الذات متّحدة مع جميع الصفات الحقيقية و ظهور الذات ظهور لتلك الصفات كان الكلام في قوّة ان يقال: الحمد للذات الجامعة لجميع صفات الكمال لجمعها جميع صفات الكمال.

رَبِّ الْعَالَمِينَ قرء بكسر الباء و فتحها من ربّه بمعنى ملكه او جمعه او ربّاه او اصلحه او صاحبه او لزمه و الكلّ مناسب، و الرّب صفة مشبّهة او اسم فاعل مخفّف رابّ او مصدر اقيم مقام اسم الفاعل.

و العالم من العلم او من العلامة مثل الخاتم بمعنى ما يعلم به و يطلق

على ما سوى الله جملة و على كلّ مرتبة من مراتب ما سوى الله و على كلّ نوع من انواع الموجودات.

و على كلّ فرد من افراد الانسان كأنه اعتبر في اطلاقه اجتماع امور مع نحو اتّحاد بينها و جمعه بالواو و النّون على خلاف القياس و ربوبيّته تعالى ليست كربويّة الملائك للاملاك و لا كربويّة الالباء للاولاد و لا كربويّة النّفس للاعضاء.

بل كربويّة النّفس للقوى من حيث أنّها تكون محصّلة للقوى و مقوّمه لها و حافظة و مبلّغة لها الى كمالاتها الاوّلية و الثّانويّة فانّ الله تعالى مفيض الوجود على العالمين و حافظ و مقوّم لها و مبلّغ لها الى كمالاتها الاوّلية و الثّانويّة.

و لذلك عبّها بقوله الرّحمن الرّحيم ليكون تفضيلا لها و قد مضى تحقيق الصّفتين و جعلهما هيهنا صفتين لله يشعر بجعلهما في التّسميّة صفتين لاسم الله ليكون تأسيساً و اشارة الى انّ القارى ينبغي ان يكون في قرائته مرتقياً من النّظر الى الاسماء و الاتّسام بها و توصيفها بصفات الله الى النّظر الى الذّات و توصيفها بصفاتها حتّى يتحقّق في حقّه امثال امر: اقرء و ارق.

مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ قرء مالك على وزن الفاعل بالجرّ و الاضافة و بالتّصّب و الاضافة و بالرّفع و الاضافة و بالرّفع منوّناً.

و قرء ملك بفتح الميم و كسر اللّام بالجرّ و النّصب و الرّفع و الاضافة، و قرء ملك باسكان اللّام تخفيفاً، و قرء ملك على لفظ الفعل، و مالكيّته تعالى

للاشياء ليست كما لكيتة الملاك لا ملاكهم ولا كمالكيتة الملوك لممالكهم ولا كمالكيتة النفوس لا عضائها بل كمالكيتة النفوس لقويها وصورها العلمية الحاصلة الحاضرة عندها يفنى ما شاء منها و يوجد ما شاء و يمحو و يثبت، و تخصيص مالكيتته تعالى بيوم الدين للاشارة الى الارتقاء الذى ذكرنا.

فانّ الانسان مابقى فى عالم الطبع و البشرية لم يظهر عليه مالكيتته تعالى اذا ارتقى الى اوّل عالم الجزاء هو عالم المثال ظهر عليه أنّه تعالى مالك للاشياء كمالكيتته لصوره العلمية و قواه النفسية.

فالمعنى ظاهر مالكيتته يوم الدين سواء كان المراد ظاهر مالكيتته للاشياء او لنفس يوم الدين و لما كان الواصل الى يوم الجزاء حاضراً بوجه عند مالكة قال تعالى بطريق التّعليم.

إِيَّاكَ نَعْبُدُ يعنى ينبغى للقارى ان يرتقى الى مقام الحضور و يشاهد الحق تعالى فى مظاهره تعالى فيرى أنّه ما كان مالكاً لشيءٍ من امواله و افعاله و اوصافه و ذاته وانّ الله كان هو المالك للكلّ بالاستحقاق فيقع فى مقام الالتجاء و يخاطبه بلسان حاله و قاله و لسان ذاته و جميع جنوده و قواه و يظهر عبوديّته ورقّيته له تعالى بنحو حصر العبوديّة فيه.

فان مقام الحضور يقتضى التضييق فى العبوديّة بحيث لا يبقى للحاضر مجال النّظر الى غير المعبود الم تنظر الى قوله تعالى الم تكن ارض الله واسعةً فتهاجروا فيها من غير ذكر عبادة فيه فضلاً عن حصر العبادة فيه تعالى.

و الى قوله تعالى يا عبادى ان ارضى واسعةً فايّاي فاعبدون
بذكر العبادة و حصرها فيه تعالى.

فانّ مقام الغيبة لا يكون فيه عبادة و لو فرض عبادة لم يكن الاّ للاسم
لا لله فضلاً عن الحصر فيه تعالى، و فى مقام الحضور لا يكون غير العبادة و لا
تكون العبادة الاّ لمن حضر لديه.

و لذلك قال تعالى فى موضوع آخر و اعبدوا الله و اعبدوا ربكم و
يكون المقصود من اظهاره العبادة و الحصر فى الله تعالى تمهيداً لطلب الاعانة
منه و يقول بطريق الحصر نفعل فعل العبيد لك لا لغيرك او نصير عبيداً لك لا
لغيرك.

وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ فى دوام الحضور عندك و عدم الخروج من هذا
المقام و البقاء على عبوديتك و فى جملة الامور سوى هذا، و اذا بلغ السالك فى
قراءته الى مقام الحضور عند ربّه يكون لا محالة يتجاذبه كثرات وجوده و
رعايا مملكته و تتقاضى منه قضاء حاجاتها و احقاق حقوقها و يضطرّ الى
الالتفات اليها و الى كثرات خارجة من مملكته لاضطرار الحاجة اليها فى قضاء
حقوق رعاياه و يرى أنّه قلّما ينفكّ فى معاملة الكثرات عن الافراط و التفريط
و هما مانعان عن مقام الحضور و لذّة الوصال فيتضرّع على ربّه و يسأله الابقاء
على لذّة الوصال عن الاشتغال بالاجار.

و يقول إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ فى معاملتنا مع اهل مملكتنا و
الكثرات الخارجة من مملكتنا بالتوسط بين افراط التنصّر و تفريط التهود فانّ

الافراط وهو التّجاوز عن الطّريق بعد الوصول اليه يمنعنا عن مشاهدة جمالك بعد ما محتّابها، و التّفريط ايضاً يقصّر بنا عن الحضور لديك.

و الهداية هي اراءة الطّريق سواء كانت مع الايصال الى المطلوب او الى الطّريق او مجرّدة عنهما، و سواء عدّيت بنفسها او بالي او بالآلام، و الصّراط بالصّاد و السّراط بالسّين و الزراط بالزّاء الطّريق و قرء هيهنا بالصّاد و السّين و الصّراط الظّاهر ظاهر و مستقيم معلوم و المستوى منه ما كان في حاقّ الوسط او مستقيماً و قد يقال المستقيم للطّريق الّذى يكون على اقرب الخطوط الى المقصود.

و هكذا المستوى و الطّريق في الحركات الاينيّة هو المسافة بين مبدء الحركة و منتهاها سواء صارت جادّة و طريقاً في الارض او لم تصر، و هكذا الحال في الحركات الوضعيّة و يكون المسافة و حدودها في هاتين الحركتين موجودة قبل الحركة.

وامّا الحركات الكيفيّة و الكميّة و الجوهريّة فالطّريق فيها و هي مراتب الكيف و الكمّ الطّارية على الجسم المتحرّك و مراتب الصّور الجوهريّة المتعاقبة على الجواهر المتحرّك غير موجود لا قبل الحركة و لا بعدها بل وجودها يكون في الذّهن بسبب رسم وصول المتحرّك الى حدود المراتب امراً متّصلاً و حدائياً فيه و الموجود من الطريق فيها هو مرتبة من الكيف او الكمّ او الجواهر الّتي وجودها كالحركة التّوسطيّة عين قوّة عدمها و تكوّنها عين قوّة تصرّمها.

و لذلك اشكل الامر على كثير من اهل النظر فى بقاء موضوع محفوظ فى هذه الحركات خصوصاً فى الحركات الكميّة و الجوهرية بناء على انّ الجسم التّعليميّ منتزع عن الجسم الطّبيعى و بتبدّله يتبدّل الجسم الطّبيعى و بتبدّله يتبدّل الموضوع و هكذا الحال فى توراد الصّور الجوهرية فى الحركات الجوهرية.

و الحقّ انّ الموضوع محفوظ بكمّ ما و صورة ما محفوظين فى ضمن الكميّات و ت الصّور الواردة بحافظ شخصيّ غيبىّ و مادّة باقية بكمّ ما و صورة ما فانّ الاتّصال الواحدانىّ مساوق للوحدة الشخصية و كلّ مكوّن من الجماد و الثّبات و الحيوان متحرّك من اوّل تكوّنه فى الكيف و الكمّ بل فى الصّور الجوهرية حتّى ينتهى الى كماله اللّائق بنوعه او شخصه.

و هذا معنى كون الكون فى التّرقى فانّ الحركة خروجٌ تدريجاً من القوّة الى الفعل و الخروج من القوّة الى الفعل معنى التّرقى و كلّ من هذه خروجه من القوّة الى الفعل من اوّل تكوّنه الى كماله اللّائق به يكون على الصّراط المستقيم و الفعليّات اللّائقة به ان لم يمنعه مانع و لم يقعه عائق سوى الانسان من افراد الحيوان.

فانه بحسب استكمال بدنه يخرج على الصّراط المستقيم اللّائق بنوعه و شخصه ان لم يقعه عائق و بحسب استكمال نفسه ايضاً يخرج من القوّة الى الفعل على الصّراط اللّائق بنوعه و شخصه ما لم يحصل له استقلال فى اختياره. فاذا حصل له استقلال فى اختياره و حان اوان تمرينه و تكليفه فقد

يخرج من القوى الى الفعليات اللاتقة بنوع الانسان من دون حصول فعلية مخالفة لنوعه متخلله بين تلك الفعليات حتى يصل الى آخر فعلياته و هي مقام الاطلاق و الولاية الكلية و علوية على عليه السلام و هذا نادر و كثيراً ما يخرج من القوى الى الفعليات اللاتقة به بتخلل فعليات غير لاتقة به فيكون خروجه الى الفعليات لا على الصراط المستقيم الانساني بل قد يعوّج صراطه الى غير الفعليات اللاتقة به تعالى.

و نقلّبهم ذات اليمين و ذات الشمال اشارة الى هؤلاء السّلاك، و قد يخرج الانسان الى الطّرق المعوّجة و الفعليات الغير اللاتقة به من دون فعلية لاتقة به فقد ينتهي في تلك الفعليات فيصير أخسّ من البهائم او السّباع او الشّيطان.

و قد يقف فيمسخ بصورة الفعلية التي وقف عليها و لما كان الصّراط المستقيم الانساني ادقّ الامور بحيث لا يمكن لكل بصير تمييزه، و أحدّ الامور بحيث لا يمكن لكل مدرك اداركه و كان الاشخاص مختلفين في السّير عليه بحسب فطرتهم و بحسب الاسباب و المعاونات الخارجة و صف بأنّه أدقّ من الشّعرو أحدّ من السّيف و أنّه مظلّم يسعى التّاس عليه على قدر انوارهم و لكون تلك الفعليات اللاتقة بالانسان صور مراتب انسانية الانسان و محفوفة بفعليات الافراط و التّفريط التي هي انمذجات الجحيم و مخرجة للانسان في كلّ مرتبة و فعلية من صورة من صور مراتب النّيران و موصلة الى صورة مرتبة من مراتب الجنان و رد انّ الصّورة الانسانية هي الطّريق المستقيم الى

كلّ خير و الجسر الممدود بين الجنّة و النَّار.

وَ إِنَّ الصِّرَاطَ ممدود على متن جهنّم، و لما كان السُّلوك على الصِّرَاط الانسانيّ و الخروج من القوى الى الفعليّات الانسانيّة مستلزماً للتّوسط بين الافراط و التّفريط في الاعمال البدنيّة و الحُكام الشرعيّة و في الاعمال القلبيّة يعنى الاخلاق التّفسيّة و الاحوال الطّارئة و في الاوصاف العقليّة و العقائد الدينيّة.

و كان التّوسط في الاعمال و الاحوال و الاخلاق و العقائد و التّوسط في الاعمال مثل التّوسط في الاكل و الشّرب المشار اليه بقوله تعالى كلوا و اشربوا.

فانه اباحةٌ للاكل و الشّرب او استحباب و او وجوب و منع عن الامساك و لا تسرفوا.

فانه منع صريحاً عن الافراط و مثل التّوسط في الانفاقات المشار اليه بقوله تعالى: لا تجعل يدك مغلولةً الى عنقك و لا تبسطها كلّ البسط. و مثل قوله تعالى في الصّدقات الواجبة او المستحبّة و آتوا حقّه يوم حصاده و لا تسرفوا و مثل قوله تعالى في الصّلوة او في مطلق العبادات البدنيّة و لا تجهر بصلواتك و لا تخافت بها و ابتغ بين ذلك سبيلاً.

و التّوسط في الاحوال كالتّوسط بين الجذب و السُّلوك الصّرف، و التّوسط بين القبض و البسط، و التّوسط بين الخوف و الرّجاء، و التّوسط في الاخلاق كالتّوسط بين الشره و الخمود المسمّى بالعقّة و التّوسط بين التّهوّر و

الجبن المسمّى بالشجاعة.

و التّوسط بين الجربزة و البلاهة المسمّى بالحكمة، و التّوسط بين الظلم و الانظلام المسمّى بالدالة، و التّوسط فى العقائد كالتّوسط بين التّنزيه المحدّد و التّشبيه المجسّم فى الحقّ الاوّل تعالى شأنه، و التّوسط بين حصر النّبى ﷺ و الامام عليه السلام على المرتبة الجسمانيّة و اعلائهما الى مرتبة الآلهة فى اعتقاد النّبوة و الامامة.

و التّوسط بين الجسمانيّة الطّبيعيّة و الرّوحانيّة الصّرفة فى اعتقاد المعاد و طبقات الجنان و لذاتها و دركات النيران و آلامها، و لما كان الخارج الى الفعليّات الانسانيّة و السّالك على الصّراط المستقيم يصير متحقّقاً بتلك الفعليّات فاذا بلغ الى مقام من مقامات الآلهة و صار به نبياً او خليفة و صار بنفسه طريقاً و صراطاً مستقيماً من مقام بشريّته و مقامات روحانيّة و صار ولايته الّتى هى البيعة معه و الاتّصال به بنحو مخصوص و كفيّة خاصّة طريقاً انسانيّاً لأنّها طريق الى روحانيّته و روحانيّته طريق حقيقة الى الله.

صحّ ما ورد عن الصادق عليه السلام من أنّها الطّريق الى معرفة الله و هما صراطان صراط فى الدّنيا و صراط فى الآخرة فاما الصّراط فى الدّنيا فهو الامام المفترض الطّاعة؛ من عرفه فى الدّنيا و اقتدى بهديه مرّ على الصّراط الّذى هو جسر جهنّم فى الآخرة، و من لم يعرفه فى الدّنيا زلّت قدمه عن الصّراط فى الآخرة فتردى فى نار جهنّم، و ماورد عنه انّ الصّراط امير المؤمنين عليه السلام و زيد فى خبر: و معرفته، و ماورد أنّه معرفة الامام عليه السلام.

و ماورد من قولهم: نحن الصُّراط المستقيم و صحَّ ان يقال انَّ بشرية الامام و معرفة بشريته من دون معرفة نورانية و الاتصال ببشريته و البيعة معه طريق الى الطريق الى الله و انَّ الطريق الى الله هو نورانية الامام عليه السلام و معرفتها و الاتصال بها.

و يسمَّى الاتصال بالامام عليه السلام و معرفته بحسب نورانيته عند الصوفية بالحضور و الفكر و اول مرتبة ذلك الاتصال و المعرفة هو ظهور الامام بحسب مقام مثاله على صدر السالك الى الله و ليس المراد بهذا الفكر و الحضور ما اشتهر بين مرتاضى العجم من جعل صورة الشيخ نصب العين بالتعمُّل و ان كان ورد عن ائمتنا عليهم السلام الاشعار بمثل هذا المعنى.

فانه ورد عن الصادق عليه السلام وقت تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و اجعل واحداً من الائمة عليهم السلام نصب عينيك.

فانه تقيد بالصورة و شبيهه بعبادة الاصنام بل المراد انَّ السالك ينبغي ان يجلو مرآة قلبه بالذكر و الاعمال المأخوذة من شيخه، فاذا اجتلى الذهن و قوى الذكر و خلا القلب من الاغيار ظهر الشيخ بمثاله على السالك فانَّ الذكر المأخوذ منه نازلة وجوده فاذا قوى تمثّل بصورته و اذا ظهر الشيخ بمثاله رفع كلفة التكليف عنه و التذّ بحضوره عند محبوبه و رأى انَّ كلَّ ما يرد عليه انما هو من محبوبه فيلتذّ بها و لو لم يكن ملائماً لانه يراها من محبوبه و حينئذٍ قد يكون ظهور الشيخ بنحو ظهور المبين الخارج على المباديين.

و قد يكون بنحو الحلول في وجوده، و قد يكون بنحو الاتحاد، و قد

يكون بنحو فناء السالك وبقاء الشيخ وحده ولسالك في كل من المراتب مراتب ودرجات وحالات وورطات مهلكات اذا اغترو خرج من تصرف الشيخ ومن عرض حاله عليه.

فانه كثيراً يغتر بما يشاهده من غير تميز ويعتقد ما عاينه من غير عرض على بصير حتى يبين له سالمه عن سقيمه فيظهر منه ما لا يرضيه الشرع من مثل اتى انا الله، وليس في جبتى سوى الله و يظهر منه اعتقاد الحلول والاتحاد والوحدة الممنوعة والاباحة والالحاد في الشريعة المطهرة.

ولما كان السالك على الفعليات الانسانية يصير الفعلية الاخيرة صورة له و سائر الفعليات تصير كالمادة و شيئية الشيء بصورته لا بمادته صح اضافة الطريق اليه باعتبار انه الفعلية الاخيره و صح تفسيره به باعتبار انه متحقق بجميع الفعليات، ولما كانت السورة تعليماً للعباد كيف يحمدونه و يلتجئون اليه و يدعونه.

فقوله تعالى اهدنا لكل العباد ان يدعوه للهداية فمعنى اهدنا بالنسبة الى غير المسلم دلنا على الطريق الذي هو النبي الذي هو الطريق اليك او اوصلنا اليه و بالنسبة الى المسلم دلنا على الطريق الذي هو الولي الذي يؤمن به او اوصلنا او ابقنا على الصراط الذي هو الاسلام باختلاف نظره فانه ان كان ناظراً الى اسلامه و راضياً به فالمعنى ادمنا، و ان كان ملتفتاً الى ان الاسلام طريق الى الايمان بمعنى دلنا او اوصلنا الى الايمان.

و بالنسبة الى المؤمن الغير الحاضر عند شيخه بحسب نورانيته ادمنا

على الطريق أو أوصلنا أو دَلَّنا بحسب اختلاف نظره و بالنسبة الى الحاضر عند شيخه بحسب نورايتيه أَدَمْنَا أو اذهب بنا على الطريق، و بهذه الاعتبارات اختلفت الاخبار فى تفسير «اهدنا».

و لما كان السُّلوك على الصُّراط المستقيم الانسانى لا يحصل الا بالولاية و الولاية هى النعمة الحقيقية و بها يصير الاسلام نعمة ابدل تعالى عنه قوله تعالى صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ.

فان الانعام للانسان ايتائه ما يلايم انسانية و الملايم لانسانيته هى الولاية المخرجة له الى فعلياته الانسانية، و الفعليات الانسانية من مراتب الولاية و الآثار الصادرة و اللازمة من فعلياته الانسانية من التوسط فى الامور المذكورة و هكذا الاعمال المعينة على الخروج المذكور انما هى نعمة باعتبار اتصالها بالنعمة التى هى الولاية.

و لذلك ورد عن مولينا امير المؤمنين (عليه السلام) فى تفسيره انه قال: قولوا اهدنا صراط الذين انعمت عليهم بالتوفيق لدينك و طاعتك لا بالمال و الصحة فانهم قديكونون كفاراً او فساقاً قال و هم الذين قال الله تعالى و يطع الله و الرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم الى قوله و حسن اولئك رفيقاً.

و النعم الصورية ان كانت مرتبطة بالولاية كانت نعمةً والا صارت نقمة اذا كانت معينة على الخروج الى الفعليات غير الانسانية و هكذا كان حال الفعليات الانسانية بعد ما حصلت بالولاية يعنى اذا صارت مسخرة للشيطان

بعد ما كانت مسخرة للرّحمن صارت نقمة بعد ما كانت نعمة.

ولما كان المنعم عليهم بالولاية هم المتوسّطين بين التّفريط و التّقصير
فى ترك الولاية و الافراط المخرج عن حدّ الولاية و صراطهم كان متوسّطاً بين
التّفريط و الافراط فى جملة الامور و صفهم بقوله غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ و
لَا الضَّالِّينَ.

فانه قد فسّر المغضوب عليهم بالمفّرطين المقصّرين و الضّالّون
بالمفّرطين المتجاوزين لانّ المفرط المقصّر لمّا لم يبلغ الى الولاية لم يصّر
مرضياً اصلاً و المفرط فى امر الولاية لمّا صار بالوصل الى حدّ الولاية مرضياً
خرج من المغضوبيّة لكنّه بتجاوزه عن حدّ الولاية ضلّ عن طريق الانسانيّة و
عن طريق الرّضا.

فانّ المعيار للرّضا و الغضب و للافراط و التّفريط هو الولاية لاغير
لانّها حدّ استقامة الانسان و سبب ارتضائه و قد يفسّر «المغضوب» عليهم بمن
لم يبلغ فى وصفه مقام النّبى ﷺ او الامام العليّ عليه السلام و الضّالّ بمن و صفهما بما هو فوق
ادراكه او فوق مقامهما و بهذا المعنى فسّر باليهود و النصارى و ان كان يجوز
ان يكون تفسيرهما باليهود و النصارى باعتبار المعنى الاول و يجوز ان يجعل
عطف الضّالّين من قبيل عطف الاوصاف المتعدّدة لذات واحدة فانّ المفرط و
المفرط كليهما مغضوب عليهما و ضالّان بمعنى أنّهما فاقدان للطريق سواء كان
الفقدان بعد الوجدان او قبل الوجدان.

و قد يفسّر «المغضوب عليهم» بالتّصاب لشدّة غضب الله عليهم «و

الضَّالُّونَ» بمن لم يعرف الامام و بمن كان شاكاً فيه.

اعلم انَّ السُّورَةَ المباركة تعليم للعباد كيف يحمدون و يثنون على الله تعالى و كيف يقرؤون و يرتقون في قراءتهم و كيف يخاطبون و يسألون فالامر بالاستعاذة في أوّل القراءة.

للاشارة الى انّ الانسان واقع بين تصرّف الرّحمن و الشّيطان الّا من عصمة الله فاذا اراد القراءة او الثّناء على الله و المناجاة له ينبغي ان يستعيذ من تصرّف للشيطان و يلتجئ الى حفظ الله و امانه حتّى لا يمكن الشيطان خلف قلبه و لا يخلّي الفاظ ثنائه و مقرّراته من معانيها المقصودة لله و لا يدخل فيها المعانى الشيطانيّة فيصير الحامد حامداً للشيطان و قارياً لكتاب الشّيطان هو بحسب أنّه حامد لله و قار لكتاب الله و يكون داخلاً في مصداق قوله تعالى يلوون السنتهم يعنى لالسان الله بالكتاب لتحسبوه من الكتاب و ماهو من الكتاب.

فلا بدّ للمستعيذ ان يكون ملتفتاً الى ما يقول و يجعل حاله حال الاستعاذة من الشيطان و ألا كان استعاذته كقراءته بتصرّف الشيطان و استعاذة من الرحمن لا الى الرّحمن و جعل التسمية جزءاً من أوّل كلّ سورة و الامر بها في أوّل كلّ امر اشارة الى انّ الفاعل لكلّ فعل و خصوصاً عند تلاوة القرآن الّذى هو كلام الله ينبغي ان يسم نفسه بسمه من سمات الله حتّى يصير لسانه و سائر اعضائه آلات لتلك السّمة و كلامه و افعاله كلاماً و افعالاً لذلك الاسم فيصح جعلها لله.

فأنّها ان لم تكن من الله لم تكن لله و لو لم يسم نفسه بسمة من سمات الله صار متّسماً بسمة من سمات نفسه و سمات الشّيطان و راجعة اليه و صار القارى و الفاعل ممّن يلوون السنتهم بالكتاب و ممّن قال الله فيهم.

فويلٌ للّذين يكتبون الكتاب بايديهم لا بيد الله ثمّ ينظر الى سعة ظهوره تعالى بصفاته فى كلّ سمة من سماته فينظر الى جملة اضافاته تعالى الظّاهرة من تلك السّمة بالنّسبة الى اهل مملكته ان كان قاصراً عن رؤية اضافاته بالنّسبة الى خارج مملكته فيصفها بأّمّهات اضافاته تعالى و هى رحمة الرّحمانية الدّالة على الابداء و الابقاء و رحمته الرّحيمة الدّالة على الاعادة و افاضه الكمالات الاختيارية الانسانية حتّى يستعدّ بذلك التّوصيف للنّظر الى الله تعالى و توصيفه بصفاته فى حمده و ثنائه بدون وساطته سماته و تختلف السّماوات بحسب اختلاف حال القارى و المتّسم.

فتلك السّمة بالنّسبة الى المتقادين القابلين للولاية الغائبين عن الله و عن امامهم هى جهة النّفس المنقادة لولّى امرها و هى المقومة و الرّازقة المبقية بالنّسبة الى اهل مملكته و المفيضة لكمالاتها الاختيارية و بالنّسبة الى من عرف و وجد النّوذجات اسمائه تعالى فى وجوده تلك انموذجات و بالنّسبة الى من حضر عند شيخه و وجد مثال شيخه فى مملكته هى صورة شيخه و هو اوّل مقامات المعرفة بالتّوراتية، و بالنّسبة الى من مخرج من مقام التقدّر و عاين الاشياء مجرّدة عن التقدّر روحانية شيخة مجرّدة عن التقدّر.

و بالنّسبة الى من خرج من مقام التحدّد و التقييدات الامكانية مقام

الاطلاق المعبر عنه بالمشيئة و بالنسبة الى الجامع لجميع المقامات سمات تمام المقامات و بعد الاستعداد للنظر الى الذات من غير احتجاب بحجب السمات ينبغي للقارى ان يجرد النظر عن السماء و ينظر الى الله فى كل شىء و فىء، و لا يرى من الاشياء الا الحدود و النقائص و لا يرى صفات الكمال الا من الله.

و يطلق لسانه بصيغة الحمد انشاءً او اخباراً بنحو حصر المحامد او الحامدية او المحمودية فيه تعالى، و يصفه بربوبيته التى هى حفظ الاشياء بكمالاتها الموجودة و تبليغها الى كمالاتها المفقودة و هكذا الى آخر السورة بنحو ما ذكر سابقاً.

ثم اعلم للسالكين الى الله اسفاراً و منازل و مقامات و مراحل لا يحصيها الا الله و قد قالوا انها بحسب الالمات منحصرة فى أربعة اسفار، الاول، السفر من الخلق الى الحق و هو السير من حدود الكثرات و النظر اليها الى الحق الاول، و ينتهى هذا السفر الوصول الى حدود القلب و مشاهدة الحق فى مظاهره بصفاته و اسمائه، و لا ينفك السالك فى هذا السفر من العنا و كلفة التكليف و فى حق هذا السالك قال المولوى قدس سره:

جمله دانستى كه اين هستى فغ است

ذكر و فكر اختيارى دوزخ است

و الثانى، السفر من الحق فى مظاهره الى الحق المطلق و فى هذا السفر يتبدل الكلفة راحة و المرارة لذّة و الخوف أمناً، و فى هذا السفر ورطات

مهلكات كما سيجيىء.

و الثالث، السفر بالحقّ فى الحقّ، فى هذا السفر يسير السالك بتسيير الحقّ من غير شعور منه بسيره ولا بذاته.

و السّلاك فى هذا السفر احد مصاديق قوله تعالى انّ اوليائي تحت قبايى لا يعرفهم غيرى.

و الرّابع، السفر بالحق فى الخلق و ابتداء هذا السفر ابتداء الرّبوبيّة و انتهاء العبوديّة و مقامات هذا السفر لا يحصلها الا الله و تحديد عدد الانبياء عليه السلام و الاوصياء عليه السلام بمائة و اربعة و عشرين الفاً اشارة الى امّهات تلك المقامات و سيجيىء تحقيق تامّ لبيان الاسفار و مراتب الانسان عند قوله تعالى و اثمهما اكبر من نفعهما فى سورة البقرة.

اذا تنبّهت بذلك فاعلم انّ السورة المباركة اشارة اجمالاً الى الاسفار الاربعة المذكورة.

فانّ الاستعاذه اشارة الى السفر من الخلق الى الحقّ لانّ هذا السفر فرار من الكثرات و مظاهر الشيطان الى عالم التوحيد و مظاهر الحق تعالى، و الاستعاذه القوليّة اخبار بهذا الالتجاء و الاستعاذه الفعلية نفس ذلك الالتجاء و الفرار، و التسميّة الى قوله مالك يوم الدين اشارة الى السفر من الحقّ الى الحقّ.

فانّ التسميّة اخبار بالاتّصاف بصفاته و ما بعده الى مالك يوم الدين اعلام بحركة السالك فى صفات الحقّ تعالى الى تعالى الى فناء العبد، و قوله

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ إشارة إلى السَّفر بالحقِّ في الحقِّ لأنَّ مَالِكِيَّتَهُ تَعَالَى لَا يَظْهَرُ إِلَّا إِذَا صَارَ الْعَبْدُ فَانِيًّا مِنْ فَعْلِهِ وَوَصْفِهِ وَذَاتِهِ وَبَفَنَاءِ ذَاتِهِ يَتِمُّ عِبُودِيَّتُهُ وَبَعْدَ كَمَالِ عِبُودِيَّتِهِ لَا يَكُونُ سِيرُهُ إِلَّا فِي الْحَقِّ الْمَطْلُوقِ وَلَا يَكُونُ إِلَّا بِالْحَقِّ لِعَدَمِ ذَاتِ لَهُ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ إشارة إلى السَّفر بالحقِّ في الْخَلْقِ وَهَذَا هُوَ الرَّجْعَةُ الْاِخْتِيَارِيَّةُ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ وَالْبَقَاءُ بَعْدَ الْفَنَاءِ وَالصَّحْوُ بَعْدَ الْمَحْوِ.

وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ هَذَا السَّفرُ بِحِفْظِ الْوَحْدَةِ فِي الْكَثَرَاتِ وَالصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ فِي هَذَا السَّفرِ هُوَ مَحْفُوظِيَّةُ الْوَحْدَةِ فِي الْكَثَرَةِ بَحِيثٌ لَا يَغْلِبُ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ وَلَا يَخْتَفِي أَحَدُهُمَا تَحْتَ الْآخَرِ وَهَذِهِ الْاِحْوَالُ قَدْ تَطَرَّوْا عَلَى السَّلَاقِ سِوَاءِ اسْتَشْعَرُوا بِهَا أَوْ لَمْ يَسْتَشْعَرُوا.

إِذَا قُنَا اللَّهَ وَجَمِيعَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهَا وَمَكُنَّا فِيهَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّلًا وَآخِرًا وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ.

سُورَةُ الْبَقَرَةِ

مدنية كلها الا آية واحدة منها و هي قوله تعالى و اتقوا يوماً ترجعون فيه

الى الله فانها نزلت فى حجة الوداع بمنى « كذا فى المجمع »

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تحقيق مراتب الوجود و انه حقيقة واحدة مشككة

آلم، اعلم ان الوجود حقيقة واحدة متأصلة فى التحقيق ظاهرة فى مراتب كثيرة متفاوتة بالشدة و الضعف و التقدم و التأخر متكثرة بحسب تكثر التعينات التى نشأت من تنزلاتها و التعينات تابعة لها فى التحقق مجعولة بمجعوئيتها معلولة بمعلوئيتها لا حكم لها فى انفسها لانها من حيث هى ليست الا هى لا معدومة ولا موجودة ولا موصوفة بشىء من توابعهما.

و المدارك الحيوانية لتقيدها بالتعينات الكثرة لاتدرك الا الموجودات المقيدة بالتعينات من حيث هى مقيدة ولذا تنوهم ان الاصل فى التحقيق المجعول بالذات و المحكوم عليه هى التعينات و ان الوجودات امور اعتبارية لا حقيقة لها ولا علية ولا معلوية فيها.

واعلم ايضا ان مرتبة من تلك الحقيقة غيب مطلق لا خبر عنها ولا اسم لها ولا رسم و الاخبار عنها بأن لا خبر عنها من قبيل الاخبار عن المعدوم المطلق بأنه لا خبر عنه و الاسم الذى استأثره الله تعالى لنفسه و لم يظهره لغيره

هو في تلك المرتبة.

و مرتبة منها ظهور المرتبة الاولى و تجليّه تعالى بأسمائه و صفاته و ذلك الظهور يسمّى باعتبارٍ بالواحدية و باعتبارٍ بالمشيئة كما يسمّى باعتبارٍ بالعرش و باعتبارٍ بالكرسی و باعتبارٍ بالله و باعتبارٍ بالعلی و هي كلمة الله و فعل الله و اضافته الاشراقية و نور الله في السموات و الارض و تسمّى بنفس الرحمن للتشبيه بنفس الانسان و هي البرزخ بين الوجود و الامكان و الجامع بين الازداد كلها و في تلك المرتبة يجيء الكثرة كم شئت بحسب كثرة الاسماء و الصفات و بحسب كثرة التعینات:

تحقيق معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء

و ما قيل انّ بسيط الحقيقة كلّ الأشياء و ليس بشيء منها، اشارة الى تلك المرتبة؛ و الّا فمرتبة الوجود الذاتی لا خبر عنه كما مرّ و وجه كونها كلّ الأشياء أنّها مأخوذة لا بشرط و المأخوذ لا بشرط لا ينافي المأخوذ بشرط بل هو هو مقطوع النظر عن الشرط.

و ماورد في الايات و الاخبار في بيان هذا الاتحاد مشيراً الى بقاء المغايرة بين هذه المرتبة و بين الأشياء.

مثل قوله تعالى هو معكم و قوله تعالى اينما تولّوا فثمّ وجه الله و قوله و هو بكلّ شيء محيط.

و قوله: الله نور السموات و الارض و قول المعصوم عليه السلام داخل في

الاشياء لا بالممازجة.

و قوله ﷺ مارأيت شيئاً ألا و رأيت الله فيه و غير ذلك ممّا يدلّ على الاتحاد و المغايرة اجود من قولهم بسيط الحقيقة كلّ الاشياء و ليس بشيء من الاشياء، حيث يحتاج الى هذا القيد و يوهم اتحاداً مع الاشياء و من حيث أنّها مقيدة بقيودها و مراتب منها ظهورات تلك المرتبة بحسب تنزلاتها و ترقّياتها و تكثرّاتها بحسب التعيّّنات و تلك المراتب هي التي تسمّى باعتبار بالملائكة الذين هم قيام لا ينظرون و الصّافات صفّاً و المدبّرات امراً و الرّكّع و السجّد و عالم الكون المنقسم الى السّماويّات و الارضيّات.

و باعتبار بالاقلام العالية و اللّوح المحفوظ و لوح المحو و الاثبات و عالم العين المنقسم الى الالباء العلويّة و الامّهات السفليّة و دار الجنّة و كلّ تلك المراتب نازلها مثال و ظهور لعاليتها و عاليها حقيقة لنازلها و الانسان الّذى هو خلاصة جملة الموجودات ايضاً له مراتب كمراتب العالم و كلّ مرتبة منه حقيقة او رقيقة لما سواه.

فكلّما يجرى على لسان بشريّته رقيقة و تنزّل و ظهور لما يجرى على لسان مرتبة مثاله، و ما يجرى على لسان مثاله رقيقة لما يجرى على لسان قلبه.

و هكذا و كلّ تلك رقائق لما ثبت في المشيئة و فضل الانسان بقدر الاستشعار بتلك المراتب و الاتّصال بها، و من لا يدرك من الانسان سوى البشريّة فقدره قدر البهيمة و اكثر النّاس غافلون عن تلك المراتب لا يدركون

من الانسان سوى ما فى اهايه و المستشعر بتلك المراتب و المتحقّق بها اذا تكلم هو او غيره بكلمة يستشعر بحقائق تلك الكلمة و صور حروفها فى المراتب العالية او يتحقّق بها.

تحقيق جريان الحروف المقطّعة

على لسان المنسلخ عن هذا البنيان

و ما قيل: ان كلّ حرف من القران فى الالواح العالية اعظم من جبل احد؛ صحيح هذا الاستشعار او التحقّق، و قد يتحقّق الانسان بالمراتب العلية او يستشعر بها اولاً ثمّ ينزل من تلك المراتب على بشريّته الكلمات التّى هى رقائق ما يظهر عليه من الحقائق فى تلك المراتب.

و قد نقل عن بعض اتّه كان اذا سمع كلمة دالّة على المعانى العالية او ذكر كلمة كذلك يأخذه الغشى و ينسلخ من بشريّته و ربّما كان يتكلم حين الغشى بالحقائق الالهية و قد كان رسول الله ﷺ يأخذه حالة شبيهة بالغشى حين نزول الوحي و كان ﷺ قد يظهر عليه الحقائق حينئذٍ فى تلك المراتب بنحو التفصيل و تنزل على بشريّته ايضاً بنحو التفصيل و تسمّى النّازلة بكلام الله و بالحديث القدسى، و قد يظهر الحقائق بنحو الاجمال و البساطة.

و تنزل على بشريّته كذلك فيعبّر عنها بطريق الاجمال و بالحروف المقطّعة مثل فواتح السّور.

معنى تأويل القرآن و بطونه

و تأويل القرآن عبارة عن ارجاع الفاظه الى حقائقها الثابتة فى تلك المراتب، و بطون القرآن عبارة عن الحقائق الثابتة فى تلك المراتب و لكون المراتب باعتبار كليّاتها سبعاً و باعتبار جزئياتها ترتقى الى سبعمائة الف يختلف الاخبار فى تحديد البطون و لعدم امكان التعبير عن تلك الحقائق للمراقدين فى مرآة الطبع الاّ بالامثال كما يظهر الحقائق العينية للتائمين عن هذا العالم بالامثال يختلف الاخبار فى تفسير فواتح السور.

و ماورد فى تفسيرها صريحاً او تلويحاً تبلغ اثنى عشر وجهاً فنقول: آلم، اما بعض حروف الاسم الاعظم القى اليه ﷺ تنبيهاً له ﷺ حتى يؤلفه و يدعوبه او هو من الاسرار الّتى لا يطلع عليها احد او هو مأخوذ من حروف الكلمات الّتى هو اشارة اليها مثل انا الله المجيد او هو مأخوذ من حروف الاسماء الّتى هو اشارة اليها مثل الله، جبرئيل عليه السلام محمد ﷺ او هو اسم للسورة او للقرآن كما قيل او هو اسم لله او لمحمد ﷺ او هى اسماء للحروف البسيطة المركّب منها الكلمات.

و المقصود انّ المؤلف، من مسمياتها هذا القرآن او السورة و هى لغتكم و انتم عاجزون عن مثله او هو اشارة الى مراتب وجود العالم او مراتب وجوده ﷺ او هو اشارة الى بدو ظهور اقوام و آجالهم.

فى الوجوه المحتملة فى اعراب فواتح السور و عن

اعرابها

و قد ذكر اكثر هذا الوجوه فى الاخبار صريحاً و مالم يذكر صريحاً
يستفاد منها تلويحاً و سائر ما قيل فيها ضعيف ماجداً و ما يترتب عليها من جهة
خواصها و مزاجها و اعدادها فخرج عن اسلوب العربية.

فان كان حروف الاسم الاعظم فاما ان يكون له محلّ من الاعراب اولاً،
فان كان ذامحلّ من الاعراب فاما ان يكون مبتدء محذوف الخبر او خبراً
محذوف المبتدأ او مفعولاً لمحذوف مثل اذكر او ادع او ائلف ممّا يناسب المقام
او هو مقسم به منصوب بفعل القسم او مبتدأ لما بعده او خبر لما بعده او منادى
بتقدير حرف النداء.

فهذه ثمانية اوجه تجرى بأعيانها او بامثالها فى جميع الوجوه المحتملة
فى «آلم» الّتى هى اثناعشر و يحصل من ضرب الثمانية فى الاثنى عشر ستّة و
تسعون وجهاً و يجرى فى كلّ وجوه عديدة من الاعراب بحسب تركيبه مع ما
بعده و نذكر وجوه الاعراب فى واحد من الستّة و التسعين لتكون ميزاناً للباقي
فنقول اذا كان آلم مأخوذاً من حروف الاسم الاعظم و كان مبتدء محذوف الخبر
تقديره آلم حروف الاسم الاعظم مثلاً.

فذلك بدل منه او عطف بيان و الكتاب صفة لذلك او بدل منه و لا ريب
على قراءة الفتح و الرفع «لا» فيه لئفى الجنس او عاملة عمل ليس او ملغاة عن
العمل فتلك اثنى عشر و الجملة حال و الجملة حال او مستأنفه.

فتلك اربعة و عشرون و خبر «لا» محذوف لشيوع حذف خبر لا حتّى

قيل أنّه لا خبر لها وفيه صفة لريب او حال عنه لوقوعه فى سياق النفي او حال عن آلم فتلك اثنان و سبعون و هدى حال من الرّيب او من آلم او صفة لريب او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بالوجه الثّالثة فى حمل المصدر على الذات او تمييز.

فتلك ستّة عشر وجهاً مضروبة فى الاثنين و السّبعين فيحصل الف و مائة و اثنان و خمسون ١١٥٢ و «للمتّقين» صفة لهدى او لريب او حال عن آلم او عن ريب او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو متعلّق بهدى او بفيه، فتلك سبعة مضروبة فى سابقتها تحصل ثمانية آلاف و اربعة ستّون ٨٠٦٤.

او على الوجوه الاربعة و العشرين الحاصلة عند تركيب لا ريب، لفظ فيه خبر مقدّم و هدى مبتدء مؤخّر و الجملة صفة لريب او حال منه او حال من الم او مستأنفة فتلك ستّة و تسعون و «للمتّقين» على الوجوه الثمانية باضافة وجه كونه خبراً بعد خبر الى الوجوه السبعة السّابقة فتلك بعد الضّرب سبعمائة و ثمانية و ستّون تجمع مع الوجوه السّابقة تحصل ثمانية آلاف و ثمانمأة و اثنان و ثلثون ٨٨٣٢.

او على الوجوه الاربعة و العشرين «هى» مبتدء و للمتّقين خبره و المسوّغ تقديم فيه و فيه حال عن هدى او ظرف لغو متعلّق بالخبر او متعلّق بهدى على ضعف و الجملة على الوجوه الاربعة فتلك اثنا عشر تضرب فى الاربعة و العشرين و تحصل مأتان و ثمانية و ثمانون و تجمع مع السّابقة حتّى تحصل تسعة آلاف و مائة و عشرون ٩١٢٠.

أُنَقُولُ عَلَى الْوُجُوهِ الْارْبَعَةِ وَالْعَشْرِينَ «فِيهِ» خَبْرٌ لَا وَهْدَى صِفَةً لِلرَّيْبِ أَوْ حَالٌ عَنْهُ أَوْ عَنْ أَلَمٍ أَوْ خَبْرٌ بَعْدَ خَبْرٍ أَوْ مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ أَوْ مَفْعُولٌ فَعْلٌ مَحْذُوفٌ بِالْأَوَّاهِ الثَّلَاثَةِ فِي حَمْلِ الْمَصْدَرِ أَوْ هَدَى تَمِيزٌ وَ لِلْمَتَّقِينَ صِفَةٌ بِالْوُجُوهِ أَوْ حَالٌ بِالْوُجُوهِ أَوْ خَبْرٌ مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ أَوْ خَبْرٌ بَعْدَ خَبْرٍ أَوْ لُغْوٌ بِالْوُجُوهِ فَهَذِهِ ثَلَاثَةُ آلَافٍ وَ سِتِّمِائَةٍ وَ ثَمَانِيَةٍ وَ أَرْبَعُونَ ٣٦٤٨.

أُنَقُولُ عَلَى الْوُجُوهِ الْارْبَعَةِ وَالْعَشْرِينَ فِيهِ صِفَةٌ لِرَيْبٍ أَوْ حَالٌ عَنْهُ أَوْ عَنْ أَلَمٍ وَ هَدَى عَلَى الْوُجُوهِ الثَّلَاثَةِ فِي حَمْلِ الْمَصْدَرِ خَبْرٌ وَ لَا وَ لِلْمَتَّقِينَ عَلَى الْوُجُوهِ الثَّمَانِيَةِ وَ بَعْدَ الضَّرْبِ تَحْصِلُ الْفِ وَ سَبْعُمِائَةٍ وَ ثَمَانِيَةِ وَ عَشْرُونَ ١٧٢٨.

أَوْ نَقُولُ عَلَى الْارْبَعَةِ وَالْعَشْرِينَ فِيهِ عَلَى الْوُجُوهِ الثَّلَاثَةِ وَ هَدَى عَلَى التَّسْعَةِ عَشَرَ وَ لِلْمَتَّقِينَ خَبْرٌ وَ لَا تَحْصِلُ بَعْدَ الضَّرْبِ الْفِ وَ ثَلَاثُمِائَةٍ وَ تِسْعَةٌ وَ سِتُونَ ١٣٦٩.

أَوْ نَقُولُ عَلَى الْوُجُوهِ الْارْبَعَةِ وَالْعَشْرِينَ فِيهِ هَدَى جُمْلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ أَوْ صِفَةٌ أَوْ حَالٌ بِالْوُجُوهِ وَ لِلْمَتَّقِينَ خَبْرٌ لَا فَهَذِهِ بَعْدَ الضَّرْبِ سِتَّةٌ وَ تِسْعُونَ ٩٦.

أَوْ نَقُولُ عَلَى الْارْبَعَةِ وَالْعَشْرِينَ فِيهِ هَدَى خَبْرٌ لَا وَ لِلْمَتَّقِينَ عَلَى الْوُجُوهِ التَّسْعَةُ بِإِضَافَةِ كَوْنِهِ خَبْرًا بَعْدَ خَبْرٍ لِهَدَى إِلَى الثَّمَانِيَةِ السَّابِقَةِ فَهَذِهِ مَاتَانِ وَ سِتَّةٌ عَشَرَ ٢١٦.

أَوْ نَقُولُ عَلَى الْارْبَعَةِ وَالْعَشْرِينَ فِيهِ هَدَى لِلْمَتَّقِينَ جُمْلَةٌ وَاحِدَةٌ خَبْرٌ لَا وَ فِيهِ لُغْوٌ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ لِلْمَتَّقِينَ أَوْ بِهَدَى أَوْ حَالٌ عَنْ هَدَى فَهَذِهِ اثْنَانِ وَ سَبْعُونَ ٧٢

تجمع و تضاف الى مجموع الحاصل السابق تحصل ستة عشر ألفاً و مأتان و تسعة و اربعون ١٦٢٤٩.

او نقول ذلك بدل او عطف بيان على تقدير كون آلم مبتدء محذوف الخبر و الكتاب مبتدء و ما بعده خبره و الجملة حال او مستأنفة و الخبر و لا ريب محذوف الخبر على الثلاثة في لفظ لا وفيه صفة الرّيب او حال منه و اما كونه خبراً بعد خبر او حالاً عن آلم او عن الكتاب فضعيف جداً لا يحتاج لا ريب حينئذ الى تقدير عايد للمبتدء و هدى صفة للرّيب او حال عنه او عن آلم او عن الكتاب او خبر بعد خبر للكتاب او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بالاوجه الثلاثة في حمل المصدر او هدى تميز و للمتقين صفة لهدى او لريب او حال عن آلم او عن الكتاب او عن الرّيب او خبر بعد خبر او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو متعلق بهدى او بفيه فهذه بعد الضرب اربعة آلاف و سبعمائة و اثنان و خمسون ٤٧٥٢.

او نقول على الوجه الاثنى عشر حين كون لا ريب محذوف الخبر خبراً للكتاب فيه هدى صفة لريب او حال منه او من الكتاب او من آلم او خبر بعد خبر او جملة مستأنفة و للمتقين على العشرة باضافة كونه خبراً بعد خبر لهدى الى التسعة السابقة تحصله بعد الضرب سبعمائة و عشرون ٧٢٠.

او نقول على الاثنى عشر هدى للمتقين جملة على الستة و فيه حال من هدى او لغو متعلق بقوله للمتقين او بهدى فهذه مأتان و ستة عشر ٢١٦.

او نقول على الاثنى عشر خبر لا ريب لفظة فيه و هدى صفة للرّيب او

حال منه او من آلم او من الكتاب او خبر بعد خبر للكتاب او خبر بعد خبر للاريب او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بثلاثة او جه فى حمل المصدر او تميز و للمتقين صفة هدى او صفة ريب او حال عن الرّيب او عن آلم او عن الكتاب او خبر بعد خبر للكتاب او للاريب او خبر مبتدء محذوف او لغو متعلّق بهدى او بفيه فهذه ثلاثة آلاف ٣٠٠٠.

او نقول على الوجوه الاثنى عشر فيه صفة لريب او حال عنه او عن الكتاب و هدى خبر لاريب على الوجوه الثلاثة فى المصدر و للمتقين على العشرة فهذه الف و ثمانون ١٠٨٠.

او نقول على الاثنى عشر فيه على الثلاثة و هدى على الاثنين و العشرين و للمتقين خبر و لا او على الاثنى عشر فيه هدى صفة او حال عن الرّيب او عن الكتاب او خبر بعد خبر و للمتقين خبر و لا او على الاثنى عشر فيه هدى خبر لا و للمتقين على العشرة او فيه هدى للمتقين خبر لا فهذه تسعمائة و اثنان و سبعون يجمع مع سابقها فتصير عشرة آلاف و سبعمائة و ستين ١٠٧٦٠ تضاف عليها المجموع السابق فتصير سبعة و عشرين ألفاً و تسعة ٢٧٠٠٩.

او نقول ذلك بدل او عطف بيان و الكتاب مبتدء و الجملة حال او مستأنفة و لا ريب محذوف الخبر على الثلاثة حال او معترضة و فيه خبر الكتاب و هدى على الاثنين و العشرين و للمتقين على التسعة فهذه بعد الضرب تصير اربعة آلاف و سبعمائة و اثنى و خمسين ٤٧٥٢.

او نقول ذلك بدل او عطف بيان و الكتاب معطوف مبتدء و الجملة على

الوجهين ولا ريب محذوف الخبر على الستة وفيه صفة لريب او حال عنه او
عن الكتاب و هدى على الثلاثة خبر الكتاب و للمتقين على التسعة فهذه الف و
تسمائة و اربعة و اربعون ١٩٤٤.

او نقول على الاربعة و العشرين عند لا ريب لفظ فيه خبر لا و هدى
على الثلاثة خبر الكتاب و للمتقين على التسعة فهذه ستّائة و ثمانية و اربعون
٦٤٨.

او نقول ذلك بدل او عطف بيان و الكتاب مبتدء و الجملة على الوجهين
و الخبر للمتقين و لارب محذوف الخبر على الستة وفيه على الثلاثة و هدى
صفة لريب او حال منه او من الكتاب او خبر مبتدء محذوف بالاوجه الثلاثة في
المصدر او تميز فهذه الف و مائة و اثنان و خمسون ١١٥٢.

او نقول على الاربعة و العشرين عند تركيب لا ريب حين كون للمتقين
خبر الكتاب فيه خبر لا و هدى خبر بعد خبر اوصفة للريب او حال عنه او عن
الكتاب او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف على الثلاثة في حمل
المصدر او تميز فهذه اربعمائة و ستّة و خمسون ٤٥٦.

او نقول على الاربعة و العشرين عند لا ريب حين كون خبر الكتاب
للمتقين فيه على الثلاثة و هدى خبر لا على الثلاثة او على الاربعة و العشرين
فيه هدى خبر لا فهذه مأتان و اربعون ٢٤٠.

او نقول ذلك بدل او عطف بيان و الكتاب مبتدء و الجملة على الوجهين
و لا ريب محذوف الخبر على الستة و خبر الكتاب فيه هدى و للمتقين على

التَّسْعَةَ او على الاربعة و العشرين فيه هدى للمتقين خبر الكتاب فهذه مأتان و اربعون تجمع مع سابقتها و تضاف الى المجموع فتصير ستّة و ثلثين ألفاً و اربعمائة و واحداً و اربعين ٣٦٤٤١.

او نقول آلم محذوف الخبر و ذلك مبتدء و الكتاب خبره و الجملة حال او مستأنفة و لا ريب محذوف الخبر على الثلاثة فى لفظ لا خبر بعد خبر او حال عن آلم او عن ذلك او مستأنفة و فيه خبر بعد خبر او صفة للريب او حال عنه او عن ذلك او عن آلم و هدى صفة للريب او حال عنه او عن ذلك او عن آلم او خبر بعد خبر او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بالاوجه الثلاثة فى حمل المصدر او تميز و للمتقين صفة هدى او صفة ريب او حال عن الريب او عن ذلك او عن آلم او خبر بعد خبر او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو بالوجهين فهذه ثلاثة و عشرون ألفاً و سبعمائةٍ و ستون ٢٣٧٦٠.

او نقول ذلك مبتدء و الكتاب خبره و الجملة على الوجهين و لا ريب على الاثنى عشر و جملة فيه هدى على الخمسة و للمتقين على التسعة او على الاربعة و العشرين الحاصلة عند تركيب لا ريب جملة فيه هدى للمتقين على الخمسة و فيه على الاربعة بجعله حالاً عن هدى للمتقين على الخمسة و فيه على الاربعة بجعله حالاً عن هدى او ظرفاً للخبر او لهدى او خبراً مقدماً فهذه الف و خمسمائةٍ و ستون ١٥٦٠.

او نقول جملة ذلك الكتاب على الوجهين و لا ريب على الاثنى عشر و فيه خبر و لا وهدى خبر بعد خبر للارباب او لذلك او خبر مبتدء محذوف او

مفعول فهل محذوف او صفة ريب او حال عنه او عن ذلك او عن آلم بثلاثة
 اوجه فى المصدر او تميز و للمتقين خبر بعد خبر بالوجهين او خبر مبتدء
 محذوف او صفة هدى او صفة ريب او حال عن الريب او عن ذلك او عن آلم او
 ظرف لغو متعلق بهدى او بفيه فهذه ستة آلاف ٦٠٠.

او نقول جملة ذلك الكتاب على الوجهين و لاريب على الاثنى عشر و
 فيه صفة ريب او حال عنه او من آلم او عن ذالك و هدى على الثلاثة خبر و لا و
 للمتقين على عشرة فهذه الفان و ثمان مائة و ثمانون ٢٨٨٠.

او نقول على الاربعة و العشرين عند تركيب لا ريب فيه على الاربعة و
 هدى على التسعة عشر و للمتقين خبر لا فهذه الف و ثمان مائة و اربعة و
 عشرون ١٨٢٤.

او نقول على الاربعة و العشرين فيه هدى خبر لا و للمتقين على العشرة
 او فيه هدى للمتقين بالوجه الاربعة فى لفظ فيه خبر لا فهذه ثلاثمائة و ستة و
 ثلاثون ٣٣٦.

تجمع مع سابقتها و تضاف الى المجموع الحاصل السابق فتصير اثنين
 و سبعين الفاً و ثمان مائة و واحداً ٧٢٨٠١.

او نقول ذلك مبتدء و الجملة على الوجهين و الكتاب بدل او عطف بيان
 و لا ريب محذوف الخبر على الثلاثة خبر ذلك و فيه على الخمسة و هدى على
 الاثنين و العشرين و للمتقين على التسعة فهذه احد عشر الفاً و ثمان مائة و
 ثمانون ١١٨٨٠.

او نقول على الاثنى عشر عند تركيب لا ريب لفظ فيه خبر لا و هدى
على الخمسة والعشرين و للمتقين على العشرة فهذه ثلاثة آلاف ٣٠٠٠.
او نقول على الوجوه الاثنى عشر عند لا ريب جملة فيه خبر لا و للمتقين على
العشرة او جملة فيه هدى للمتقين بالوجوه الاربعة فى لفظ فيه خبر لا فهذه مائة
و ثمانية و ستون ١٦٨.

او نقول على الوجوه الاثنى عشر عند لا ريب لفظ فيه على الاربعة و
هدى خبر لا بالثلاثة و للمتقين على العشر فهذه الف و اربعمائة و اربعون
١٤٤٠.

او نقول على الاثنى عشر عند لا ريب لفظ فيه على الاربعة و هدى
على التسعة عشر و للمتقين خبر لا فهذه تسعمائة و اثناعشر ٩١٢.
او نقول على الاثنى عشر عند لا ريب للمتقين خبر لا و فيه هدى على
الخمس باضافة كونها جملة معترضة فهذه ستون ٦٠ تجمع مع سابقتها و تضاف
الى مجموع الحاصل السابق فتصير تسعين الفاً و تسعمائة و ثلاثة و خمسين
٩٠٩٥٣.

او نقول ذلك مبتداء و الجملة على الوجهين و الكتاب بدل او عطف بيان
ولا ريب محذوف الخبر على ستة و فيه خبر ذلك و هدى على الاثنين و
العشرين و للمتقين على التسعة فهذه اربعة آلاف و سبعمائة و اثنان و خمسون
٤٧٥٢.

او نقول على الاربعة و العشرين عند تركيب لا ريب محذوف الخبر

لفظ فيه على الاربعة و هدىً على الثلاثة خبر ذلك و للمتقين على التسعة او على الاربعة و العشرين فيه خبر لا و هدىً على الثلاثة خبر ذلك و للمتقين على العشرة او فيه على الاربعة و هدىً على الثلاثة خبر ذلك و للمتقين خبر لا على ضعف فهذه ثلاثة آلاف و ستمائة ٣٦٠٠.

او نقول على الاربعة و العشرين عند لا ريب محذوف الخبر لفظ فيه على الاربعة و هدىً على التسعة عشر و للمتقين خبر ذلك او فيه هدىً على الاربعة او على الاربعة و العشرين للمتقين خبر ذلك و فيه خبر لا و هدىً على الاثنين و العشرين او على الاربعة و العشرين للمتقين خبر ذلك و فيه على الاربعة و هدىً خبر لا بالثلاثة او على الاربعة و العشرين للمتقين خبر ذلك و فيه هدىً خبر لا فهذه الفان و سبعمائة و ستون ٢٧٦٠.

او نقول على الاربعة و العشرين عند لا ريب محذوف الخبر فيه هدىً خبر ذلك و للمتقين على التسعة او للمتقين خبر لا او فيه هدىً للمتقين بالوجه الاربعة في لفظ فيه خبر ذلك فهذه ثلاثمائة و ستة و ثلاثون ٣٣٦.

تجمع مع سابقتها و تضاف الى مجموع الحاصل السابق فتصير مائة الف و الفين و اربعمائة و واحداً ١٠٢٤٠.

او نقول على تقدير كون ألم محذوف الخبر ذلك مبتدء و الكتاب مبتدئان و الجملة على الوجهين و لا ريب محذوف الخبر بالثلاثة خبر المبتدء الثاني و فيه صفة للريب او حال منه او من الكتاب او من ذلك او ألم او خبر بعد خبر لذلك او للكتاب و هدىً خبر منه بعد خبر بالوجهين او صفة للريب او حال

منه او من الكتاب او من ذلك او من آلم او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بالثلاثة في حمل المصدر او تميز و للمتقين صفة لهدى او لريب او حال بالوجوه الاربعة او خبر بعد خبر بالوجهين او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو بالوجهين فهذه اثنا عشر ألفاً و تسعمائة و ستة و ثلاثون ١٢٩٣٦.

او نقول على الستة عند لا ريب لفظ فيه خبر لا و هدى خبر بعد خبر للاريب او الكتاب او لذلك او صفة لريب او حال بالوجوه الاربعة او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بالوجوه الثلاثة في المصدر او تميز و للمتقين صفة لهدى او لريب او حال بالاربعة او خبر بعد خبر بالثلاثة او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو بالوجهين فهذه الفان و مائتان و اثنان و ثلاثون ٢٢٣٢.

او نقول على الستة عند لا ريب لفظ فيه على السبعة و هدى على الثلاثة خبر لا و للمتقين على الاثنى عشر فهذه الف و خمسمائة و اثنا عشر ١٥١٢.

او نقول على الستة عند لا ريب لفظ فيه على السبعة و هدى على الاحد و الثلاثين و للمتقين خبر لا او على الستة عند لا ريب فيه هدى على السبعة و للمتقين خبر لا او فيه هدى للمتقين بالاربعة في لفظ فيه خبر لا او فيه هدى خبر لا و للمتقين على الاثنى عشر فهذه الف و اربعمائة و اربعون ١٤٤٠.

او نقول ذلك مبتدء و الكتاب مبتدئان و الجملة على الوجهين و لا ريب محذوف الخبر بالثلاثة في لفظ لا معترضة او حال عن الكتاب او عن ذلك او عن آلم و فيه خبر الكتاب و هدى صفة ريب او خبر بعد خبر بالوجهين او حال

بالوجه الاربعة او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بالثلاثة في لفظ المصدر او تميز و للمتقين صفة بالوجهين او حال بالاربعة او خبر بعد خبر بالوجهين او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو بالوجهين فهذه سبعة آلاف و ثلاثمائة و اثنان و تسعون ٧٣٩٢.

او نقول على الاربعة و العشرين عند لا ريب لفظ فيه صفة او حال بالاربعة و هدى بالثلاثة خبر الكتاب و للمتقين بالاحد عشر فهذه ثلاثة آلاف و تسعمائة و ستون ٣٩٦٠.

او نقول على الاربعة و العشرين فيه خبر لا و هدى بالثلاثة خبر الكتاب و للمتقين على الاحد عشر فهذه سبعمائة و اثنان و تسعون ٧٩٢.

او نقول على الاربعة و العشرين عند لا ريب لفظ فيه على الخمسة و هدى صفة او حال بالاربعة او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بالثلاثة في لفظ المصدر او تميز و للمتقين خبر الكتاب او على الاربعة و العشرين فيه خبر لا و هدى على الخمسة و العشرين بزيادة كونه خبراً بعد خبر للاريب على الوجوه السابقة و للمتقين خبر الكتاب او على الاربعة و العشرين فيه هدى خبر لا و للمتقين خبر الكتاب او فيه على الخمسة و هدى خبر لا بالثلاثة او على الاربعة و العشرين عند لا ريب محذوف الخبر فيه هدى على الخمسة و للمتقين خبر الكتاب فهذه ثلاثة آلاف و سبعمائة و اربعة و اربعون ٣٧٤٤.

او نقول على الاربعة و العشرين عند لا ريب محذوف الخبر فيه هدى

خبر الكتاب و للمتقين على الاحد عشر او فيه هدى للمتقين بالاربعة فى لفظ فيه خبر الكتاب فهذه مأتان و اربعة و ستون ٢٦٤ تجمع مع سابقتها و تضاف الى مجموع الحاصل السابق فتصير مائة و ستة و ثلاثين ألفاً و ستمائة و ثلاثة و سبعين ١٣٦٦٧٣.

و هذه وجود الوجه الواحد من الوجوه الستة و التسعين و اذا ضرب هذه فى الستة و التسعين تحصل ثلاثة عشر الف الف و مائة و عشرون ألفاً و ستمائة و ثمانية ١٣١٢٠٦٠، و على الوجوه المندرجة السابقة.

فقوله تعالى الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ * أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ.

يحتمل وجوهاً عديدة من الاعراب فنقول فى بيانها «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» أما صفة للمتقين او بدل او عطف بيان او خبر مبتداء محذوف او مفعول فعل محذوف فهذه خمسة و مما رزقناهم ينفقون جملة فعلية معطوفة على الصلة او جملة اسمية معطوفة على الصلة او مستأنفة او حالية فهذه اربعة مضروبة فى الخمسة و الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ عطف على المتقين او على الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ و ما فى «ما انزل اليك» موصولة اسمية او موصوفة او مصدرية.

و ما انزل من قبلك بثلاثة او جه فى لفظ ما معطوفة على ما انزل اليك او

ما انزل من قبلك جملة حاليّة او مستأنفة و لفظ «ما» نافية او استفهاميّة فهذه احد و عشرون مضروبة فى الاربعين و «بالاخرة» عطف على ما انزل اليك و جملة هم يوقنون حال او مستأنفة او بالاخرة متعلّق بيقوتون و الجملة حال او مستأنفة او معطوفة على الصلّة.

فهذه خمسة مضروبة فى الثمان مائة و الاربعين الحاصلة من ضرب الاحد و العشرين فى الاربعين و الحاصل من الضرب اربعة آلاف و مأتان ٤٢٠٠.

و عليها فاولئك الاولى بدل او عطف بيان للذين الاول او الثانى و على هدىّ من ربّهم حال مفرداً او جملة مستأنفة بتقدير مبتدء و اولئك الثانية عطف على اولئك الاولى و هم المفلحون جملة حاليّة او مستأنفة او اولئك هم المفلحون جملة معطوفة على على هدىّ من ربّهم او حاليّة او مستأنفة و هم ضمير الفصل او مبتدء فهذه اربعة و ستّون مضروبة فى الاربعة الالاف و المأتين و الحاصل من الضرب مأتان و ثمانية و ستّون ألفاً و ثمانمائة ٢٦٨٨٠٠.

او على الاربعة الالاف و المأتين اولئك الاولى مبتدء و الجملة حال او مستأنفة و على هدىّ خبره و اولئك الثانية عطف عليها عطف المفرد و هم المفلحون جملة حاليّة او مستأنفة او اولئك هم المفلحون جملة معطوفة على جملة اولئك على هدىّ او حال او مستأنفة و الضمير للفصل او مبتدئان فهذه ستّة عشر مضروبة فى الاربعة الالاف و المأتين و الحاصل من الضرب سبعة و ستّون ألفاً و مائتان ٦٧٢٠٠.

او على الاربعة الالاف و المأتين اولئك الاولى مبتدء و الجملة حال او مستأنفة و على هدى من ربهم حال و اولئك الثانية عطف عليه و هم المفلحون خبره و الضمير للفصل او مبتدء ثانٍ فهذه اربعة مضروبة فى السابق و الحاصل ستة عشر و ألفاً و ثمانمائة ١٦٨٠.

او نقول الذين يؤمنون بالغيب على الخمسة و ممّا رزقناهم ينفقون على الاربعة و الذين الثانى مبتدء و الجملة و بالاخرة هم يوقنون على الخمسة فهذه ايضاً اربعة آلاف و مائتان ٤٢٠.

و عليها فاولئك الاولى خبره و على هدى خبر بعد خبر او حال او مستأنف بتقدير مبتدء.

و اولئك الثانية عطف على الاولى عطف المفرد و هم المفلحون حال او مستأنفة او اولئك الثانية مبتدء و الجملة معطوفة على جملة الذين يؤمنون بما انزل او على، على هدى او حال او مستأنفة و الضمير على الوجهين فهذه ثلاثون وجهاً مضروبة و الحاصل مائة وستة و عشرون ألفاً ١٢٦٠٠.

او على الاربعة الالاف و المأتين اولئك الاولى بدل او عطف بيان للذين الثانى و على هدى خبر الذين الثانى و اولئك الثانى عطف على اولئك الاول او على الذين الثانى و هم المفلحون على الوجهين او اولئك الثانى مبتدء و هم المفلحون بالوجهين فى الضمير خبره و الجملة معطوفة على جملة الذين يؤمنون بما انزل او على هدى او حال او مستأنفة فهذه اربعة و عشرون و الحاصل من الضرب مائة الف و ثمانمائة ١٠٠٨٠.

او على الاربعة الالاف و المأتين اولئك الاولى بدل او عطف بيان و
على هدىّ حال او مستأنف و اولئك الثانية عطف عليها عطف المفرد و هم
المفلحون خبر الذين الثاني و الضمير بالوجهين فهذه ثمانية مضروبة و
الحاصل ثلاثة و ثلاثون ألفاً و ستمائة ٣٣٦٠٠.

او على الاربعة الالاف و المأتين اولئك الاولى مبتدئ ثانٍ و على هدىّ
خبره و الجملة خبر الذين الثاني و اولئك الثانية عطف على الذين الثاني او
على اولئك او على على هدى عطف المفرد و هم المفلحون بالوجهين او اولئك
هم المفلحون بالوجهين في الضمير جملة معطوفة على جملة الذين و خبره او
على جملة اولئك على هدىّ او على، على هدىّ.

او حال او مستأنف او اولئك الاولى مبتدئ ثانٍ و على هدىّ بالوجهين و
اولئك الثانية عطف على الولئك الاولى او على الذين الثاني و هم المفلحون
بالوجهين في الضمير خبر اولئك الاولى و الجملة خبر الذين الثاني فهذه اربعة
و عشرون مضروبة و الحاصل مائة الف و ثمانمائة ١٠٠٨٠.

او نقول الذين الاول مبتدئ و الجملة حال او مستأنف و ممّا رزقناهم
على الاربعة و الذين الثاني عطف على الاول و بما انزل اليك و ما انزل من
قبلك على الاحد و العشرين و بالاخرة هم يوقنون على الخمسة فهذه ثمانمائة
و اربعون ٨٤٠.

و عليها فاولئك الاولى خبره و على هدى على الثلاثة و اولئك الثانية
عطف على المتقين او على الذين او على اولئك الاولى عطف المفرد و هم

المفلحون على الوجهين.

او اولئك الثانية مبتدء و هم المفلحون بالوجهين فى الضمير خبره و
الجملة عطف على جملة الذين و خبره او على اولئك على هدىً او على على
هدىً.

او حال او مستأنفة فهذه ثمانية و اربعون مضروبة فى الثمانمائة و
الاربعين و الحاصل اربعون الفا و ثلاثمائة و عشرون ٤٠٣٢٠.

او على الثمانمائة و الاربعين اولئك الاولى بدل او عطف بيان و على
هدىً خبر الذين و اولئك الثانية عطف على الذين او على اولئك او على،
على هدىً و هم المفلحون على الوجهين او اولئك الثانية مبتدء.

و هم المفلحون بالوجهين فى الضمير خبره و الجملة عطف على
جملة الذين و خبره او على على هدىً او حال او مستأنفة فهذه ثمانية و عشرون
مضروبة و الحاصل ثلاثة و عشرون الفا و خمسمائة و عشرون ٢٣٥٢٠.

او على الثمانمائة و الاربعين اولئك الاولى بدل او عطف بيان و على
هدىً حال او مستأنف اولئك على هدىً مبتدء و خبر و حال او مستأنف و اولئك
الثانية عطف على الذين او على اولئك الاولى و هم المفلحون بالوجهين فى
الضمير خبره فهذه اربعة و عشرون مضروبة و الحاصل عشرون الفا و مائة و
ستون ٢٠١٦٠.

او نقول الذين الاول مبتدء و الجملة حال او مستأنفة.

و ممّا رزقناهم ينفقون على الاربعة و الذين الثانى مبتدء و الجملة

حال او معترضة.

و ما انزل اليك و ما انزل من قبلك على الاحد و العشرين و
بالاخرة هم يوقنون على الخمسة فهذه الف و ستمائة و ثمانون ١٦٨٠.
و عليها فاولئك الاولى خبر المبتدء الثاني و على هدى خبر الاول و
اولئك مفرداً عطف على المبتدء الاول او الثاني او الخبر الاول او الثاني و هم
الفلاحون بالوجهين.

او اولئك هم المفلحون بالوجهين فى الضمير جملة معطوفة على
الجملة الاولى او الثانية او الخبر الاول او الثاني او حال او مستأنفة فهذه ثلاثة
و ثلاثون ألفاً و ستمائة ٣٣٦٠٠.

او على الالف و الستمائة و الثمانين اولئك الاولى بدل او عطف بيان
للذين الثاني و على هدى خبر الذين الثاني و اولئك الثاني عطف على الذين
الاول او الثاني او على اولئك الاولى او على على هدى و هم المفلحون
بالوجهين فى الضمير خبر الاول فهذه ستة و عشرون ألفاً و ثمانمائة و ثمانون
٢٦٨٨٠.

او على الالف و الستمائة و الثمانين اولئك مبتدء ثانٍ و على هدى خبره
و الجملة خبر الذين الثاني و اولئك الثانية عطف على الذين الاول او الثاني او
جملة اولئك على هدى او على على هدى او على اولئك نفسه و هم المفلحون
بالوجهين فى الضمير خبر الذين الاول فهذه ستة عشر ألفاً و ثمانمائة ١٦٨٠٠.

و اذا جمعت المجموعات الحاصلات حصل ثمانمائة و خمسة و سبعون

الفأ و مائتان و ثمانون ٨٧٥٢٨٠.

و يجرى كلّ في مجموع الوجوه المحتملة في آلم الى قوله للمتقين و هي ثلاثة عشر الف الف و مائة و عشرون ألفاً و ستمائة و ثمانية ١٣١٢٠٦٠ و اذ ضرب ذلك المجموع في هذا المجموع يحصل احد عشر الف الف الف الف و اربعمائة و اربعة و ثمانون الف الف الف و مائتان و خمسة آلاف الف و سبعمائة و سبعون ألفاً و مائتان و اربعون و هذه ارقامه، ١١٤٨٤٢٠٥٧٧٠٢٤. و هذه هي الوجوه الشايعة التي لا شذوذ لها و لا ندور و لا غلق فيها، و اما الوجوه الضعيفة التي فيها إما ضعف بحسب المعنى او غلق بحسب اللفظ او يورث التباساً في المعنى و قد رأيت بعض من تعرّض لوجوه الاعراب ذكر اكثرها و ترك اكثر هذه الوجود القويّة الشايعة فهي ايضاً كثيرة تركناها. و كذا تركنا الوجوه التي فيها شوب تكرارٍ مثل كون الاحوال مترادفة و متداخلة و قد ذكرنا هذه الوجوه في الآية الشريفة مع التزامنا في هذا التفسير الاختصار و عدم التعرّض لتصريف الكلمات و وجوه الاعراب و القراءات تنبيهاً على سعة وجوه القران بحسب اللفظ، الدّالة على سعة وجوهه بحسب المعنى التي تدلّ على سعة بطون القران و تأويله.

و بعد ما عرفت انّ الانسان حين الانسلاخ من هذا البنيان يشاهد يتحقّق بمراتب العالم التي هي بوجهٍ حقائق القران و بوجهٍ مراتب الانسان، و يظهر من تلك الحقائق بحكم اتّباع الدّاني للعالي و اقتضائه من حظوظ العالي و افاضة العالي على الدّاني و اجابته لا قتضاء الدّاني و استدعائه على بشريّته و

مداركها اجمالاً او تفضيلاً صور مناسبة لتلك الحقائق و تلك المدارك و كلمات و حروف كذلك منقوشة على الواح او مسموعة مدركة بالة السّمع او البصر الخياليتين او الجسمانيّتين و انّ آلم و كذا ساير فواتح السّور اشارة الى تلك الحقائق و لا يمكن التعبير عمّا يشار بها اليه الاّ بالامثال، و ماورد في تفسيرها ليس الاّ امثالاً مناسبة لتلك الحقائق موافقة لشاكلة الخاطب سهل عليك معرفة انّ: تحقيق كون جميع الكتب المدوّنة حقّه و باطله صور الكتاب الحقيقيّ الّذى هو حقيقة القرآن

تحقيق كون جميع الكتب المدوّنة حقّه و باطله صور الكتاب الحقيقيّ الّذى هو حقيقة القرآن

قوله تعالى [ذَلِكَ الْكِتَابُ] اشارة الى تلك الحقائق و انّ الاتيان باسم الاشارة البعيدة لعظمة تلك الحقائق و بعدها غاية البعد عن ادراك الابصار و البصائر.

و انّ الحصر المستفاد من تعريف المسند على تقدير كون ذلك الكتاب مبتدئاً و خبراً؛ اّما هو باعتبار انّ تلك الحقائق حقيقة الكتاب الّذى كتبه الرّحمن بالاقلام الالهية على الالواح السّماوية.

او الأرضيّة العينيّة و انّ سائر الكتب المدوّنة الالهية او غيرالالهية صور شؤون ذلك الكتاب و نازلته لكنّ الكتب الحقّة المدوّنة فى العلوم الشّايعة الشرعيّة و غير الشرعيّة و فى العلوم غير الشّايعة من العلوم الغريبة بأنواعها

صور شؤون تلك الحقائق التي تترائى في المرأة المستقيمة الصّافية، و الكتب الغير الحقّة المدوّنة في العلوم الباطلة الشيطانيّة بأنواعها و فنونها شؤونها المتراءاة في المرايا المعوّجة الكدرة التي لاتترائى الصّور فيها الاّ بخلاف ما هي عليه.

و تفسير ذلك الكتاب بالقران كماورد عن الامام عليه السلام انه قال يعنى القران الذي افتتح بالآم هو ذلك الكتاب الذي أخبرت به موسى عليه السلام و من بعده من الانبياء عليهم السلام و هم أخبروا بنى اسرائيل انى سأنزله عليك يا محمد صلى الله عليه وآله. باعتبار انّ القران هو الكتاب الجامع لصور جميع شؤون تلك الحقائق. و هذا الخبر يدلّ على جعل ذلك الكتاب خبراً لآم و قدسبق، او خبراً لمحذوف و لم نذكره في الوجوه السابقة.

و تفسيره بمحمد صلى الله عليه وآله او على عليه السلام باعتبار أنّهما متحقّقان بتلك الحقائق، و تفسيره بالرّسالة او النبوة او الولاية باعتبار ظهور تلك الحقائق بجميع شؤونها او ببعضها فيها.

و كذلك تفسيره بالصّدر و القلب و الرّوح من حيث انتقاشها بصور تلك الحقائق، و ماورد من تفسيره بكتاب على عليه السلام يمكن ان يراد به مكتوب كتبه على عليه السلام بعلويّته.

فانّ جملة ما سوى الله مكتوب علويّة على عليه السلام، و ان يراد به كتاب نزل من الله على محمد صلى الله عليه وآله فى على عليه السلام و خلافته، و ان يراد كتاب هو على عليه السلام على ان يكون الاضافة بيانيّة. و روى عن الصّادق انّ الكتاب على عليه السلام لا شكّ فيه.

تحقیق کتاب و مصادیقہ

و لفظ کتاب مصدر يطلق على ما من شأنه ان ينطبع بنفسه كالصّور المنطبعة في المواد او بصورته كالالفاظ المنطبعة بصورها الكتبيّة في شيء آخر و على الصّورة المنطبعة و على ما يرسم فيه الصّور باعتبار ارتسام الصّور فيه.

فالالفاظ الموضوعه لارتسام صورها في الصّحائف و الصّور المكتوبة و الصّحائف المرتسمة فيها الصّور تسمّى كتاباً، و الصّور الطبعيّة و الموادّ النطبعة فيها الصّور تسمّى ايضاً كتاباً، و النفوس الحيوانيّة و النفوس الانسانيّة و الفلكيّة و محالّها كتاب، و النفوس المتعلّقة بالاجساد المثاليّة و الاجساد المثاليّة كتاب.

و الصّور العلميّة الحاصلة في النفوس السّفليّة او العلويّة و نفس تلك النفوس من حيث حصول العلوم فيها كتاب، و الرّدائل و الخصائص الحاصلة في النفوس؛ و نفس تلك النفوس من حيث حصول الاخلاق فيها كتاب، و العلوم الفائضة على العقول و العقول كتاب، و الاسماء الالهية و لوازمها الظاهرة في مقام الواحدية و الفيض المنبسط الذي هو محلّ ظهور الاسماء و الصّفات كتاب، و التعيّنات الامكانيّة و الوجودات المتعيّنة بتلك التعيّنات كتاب، كما قيل بالفارسيّة:

بنزد آنکه جانش در تجلّی است همه عالم کتاب حق تعالی است

وقد كثر اطلاق الكتاب في الآيات و الاخبار على مراتب وجود العالم،
و على بنى آدم، و على الصدر المستنير بنور الرسالة، و على أحكام الرسالة، و
على القلب المستنير بنور النبوة، و على احكام النبوة، و على الروح المستنير
بنور الولاية، و على آثار الولاية.

تحقيق معنى الكلام

و الكلام مصدر لم يستعمل فعله لأنّ كلم مجرداً لم يستعمل في معنى
التكلم بل استعمل من باب قتل و ضرب بمعنى جرح و المستعمل بمعنى التكلم
كلم من باب التفعيل، و تكلم من باب التفعّل و كالم من المفاعلة و كتالم من
التفاعل.

و قيل هو اسم مصدر بمعنى التّكلم لكنّه في العرف العام صار اسماً
للحاصل بالتّكلم و في عرف النّحاة صار اسماً للمركّب المفيد من الكلمات.

الفرق بين الكتاب و الكلام

و الفرق بين الكتاب و الكلام بالنسبة الى ما صدر من المبادئ العالية
اعتباريّ محض فإنّ الفيض المقدّس المسمّى بفعل الحقّ تعالى و اضافته
الاشراقية و نفس الرحمن و مشّته باعتبار ظهور الصفات و الاسماء و لوازم
الاسماء به اذا لو حظ نسبته الى الحقّ الاول تعالى و قيامه به قيام الفعل بالفاعل
كان كلاماً و متكلميّةً له تعالى.

و اذا لو حظ شيءيّته في نفسه و مغايرته له تعالى و بينوته منه كان كتاباً

له تعالى.

وهكذا الحال في العقول و النفوس و عالم المثال و عالم الطّبع فإنّها بالنّسبة اليه تعالى كلام و كتاب بتوسط المشيئة الّتي هي من الله كنفس الانسان من الانسان.

و من مراتب الممكنات كنفس الانسان من مخارج الحروف و لذا سميت بنفس الرّحمن، و كلّ مرتبةٍ من مراتب الوجود بالنّسبة الى عاليها كلام و كتاب بالاعتبارين.

و الانسان بمراتبه العالية نظير المراتب العالية للعالم، و امّا بمقامه البشريّ فنفسه المتكيّف بكيفيّة بالحروف بتوسّط تقطيعه بمخارج الحروف بسبب عدم ظهور استقلاله و نفسيّته كلاميّة ظاهرة و كتابيّة خفيّة.

و مكتوبه لظهور بينوته و استقلاله كتابيّة ظاهرة و كلاميّة خفيّة، و نظير هذين عالم الارواح و عالم الطّبع بالنّسبة الى الله تعالى لا خفاء بينونة هناك و ظهورها ههنا.

[لَا رَيْبَ فِيهِ] لا لنفي الجنس او لنفي الفرد الشّايع على اختلاف القراءتين و الرّيب و الرّيبة القلق و الاضطراب في النّفس عن الانقياد لامر معلومٍ او مظنونٍ او مشكوكٍ و تبادر معنى الشكّ و استعماله فيه لكونه في الأغلب مع الشكّ.

و لانه اذا كان مع العلم و الظنّ يستعقب الشكّ كما ورد: لا ترتابوا فتشكّوا، و لا تشكّوا فتكفروا، و المراد منه ههنا معناه الحقيقيّ، او الشكّ و

الضمير المجرور راجع الى الكتاب او الى آلم.

اعلم انّ الكتاب هنا كما مرّت الاشارة اليه عبارة عن الحقائق المشهودة له ﷺ حين الانسلاخ عن البشريّة و الاتّصال بالعوالم العالية المشار اليها بالآلم او المأخوذ منها آلم و تفسيره بالقران المفتوح بالآلم او بعلى ﷺ او بمانزل فى على ﷺ يعنى بالولاية و آثارها او بالتبوّة او الرّسالة و أحكامهما لكون المذكورات نازله تلك الحقائق و ظهورها.

تحقيق انّ الانسان مالم يخرج من اسر نفسه لا يدرك

من القران الالّفظ والعبارة

و الانسان مالم يخرج من اسر نفسه و هواها و لم يبلغ حدّ التسليم و الاستماع الّذى هو اولى درجات العلم بوجه، و ثانيته بوجه، او حدّ التحقيق و الغنى عن التّقليد مشار اليهما بقوله تعالى لمن كان له قلب او القى السّمع و هو شهيد لا يمكن له ادراك تلك الحقائق و لا ادراك نازلتها و ظهورها فلا يمكن له ادراك القران و لا التّبوّات و الرّسالات و الولايات من حيث أنّها ظهور تلك الحقائق و نازلتها.

بل لا يدرك من القران الّا الصوت و العبارة او النّقش و الكتابة و لا يتصور من معانيه الّا هو الموافق لشانه المناسب لمقامه لا ما هو العناوين الالهية للحقائق العالية كما قال تعالى لا يمسه الّا المطّهرون و لا يدرك من خلفاء الله الّا مقامهم البشرى و لا من دعاويهم الّا ما هو الموافق لادراكاته

الشَّيْطَانِيَّةَ و شَوْنَهَا الْبَهِيمِيَّةَ و السَّبْعِيَّةَ لَا مَقَامَاتِهِمُ الْعَالِيَةَ و أَخْلَاقَهُمُ الْمَلَكُوتِيَّةَ و أَوْصَافَهُمُ الْأَلَهِيَّةَ.

و لِهَذَا نَسَبُوا الْأَنْبِيَاءَ إِلَى مَا نَسَبُوهُمْ فَالْلَّفْظُ الْمَسْمُوعُ مِنَ الْقُرْآنِ وَ النَّقْشُ الْمَبْصُورُ مِنْهُ إِنْ كَانَ لَفْظُ الْقُرْآنِ وَ نَقْشُهُ بَانَ لَا يَكُونُ الْمُتَكَلِّمُ بِالْقُرْآنِ مُتَكَلِّمًا بِلِسَانِهِ وَ لَمْ يَكُنِ الْكَاتِبُ كَاتِبًا بِيَدِهِ فَالشَّيْطَانُ يَخْلِيهَا مِنْ مَعَانِيهِمَا وَ يَجْعَلُ فِيهِمَا مَعَانِي أُخْرَ مُوَافِقَةً لَهُ حِينَ السَّمَاعِ وَ الْإِبْصَارِ.

و هَذِهِ أَحَدُ وَجُودِهِ تَحْرِيفُ الْكَلِمِ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَ هَؤُلَاءِ هُمُ الَّذِينَ يُقَالُ فِيهِمْ: وَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ وَ يَسْمَعُونَهُ وَ يَبْصُرُونَهُ بِأَيْدِيهِمْ وَ أَسْمَاعِهِمْ وَ أَبْصَارِهِمْ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَ أَيْدِيهِمْ وَ سَمِعَتْ أِذَانُهُمْ وَ ابْصُرَتْ عَيْنُونَهُمْ وَ وَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ.

و الشُّكُّ وَ الْارْتِيَابُ مِنْ جُنُودِ الْجَهْلِ وَ النَّفْسِ، وَ الْعِلْمُ وَ الْإِنْقِيَادُ مِنْ جُنُودِ الْعَقْلِ وَ الْقَلْبِ، إِذَا تَمَهَّدَ هَذَا فَتَقُولُ: مَنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنْ أَسْرِ نَفْسِهِ لَا يَدْرِكُ الْكِتَابَ فِي مَرْتَبَةٍ مِنْ مَرَاتِبِهِ.

و مَنْ خَرَجَ مِنْ أَسْرِ نَفْسِهِ لَا يَقَعُ مِنْهُ شُكٌّ وَ ارْتِيَابٌ فِيمَا أُدْرِكُ مِنَ الْكِتَابِ، فَالْشَّاكُّونَ فِي الْكِتَابِ شَكَّهُمْ رَاجِعٌ إِلَى مَدْرَكَاتِهِمْ لَا إِلَى الْكِتَابِ، فَمَا وَقَعَ فِيهِ الشُّكُّ غَيْرَ الْكِتَابِ.

و مَا هُوَ الْكِتَابُ لَا يَقَعُ فِيهِ شُكٌّ وَ رَيْبٌ، فَصَحَّ نَفْيُ جِنْسِ الرَّيْبِ أَوْ جَمِيعِ أَفْرَادِهِ مِنَ الْكِتَابِ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ إِلَى ارْتِكَابِ تَضْمِينٍ أَوْ تَقْدِيرٍ أَوْ تَقْيِيدٍ بِمَعْنَى لَا يَنْبَغِي الرَّيْبُ بِتَضْمِينِ الْإِبْتِغَاءِ أَوْ تَقْدِيرِهِ، أَوْ لَا رَيْبَ لِلْعَاقِلِ بِالتَّقْدِيرِ، أَوْ لِلْمُتَّقِنِ

بتقييده بالظرف.

تحقيق معنى الهداية

[هُدًى] الهدى كالتقى مصدرٌ بمعنى اراءة الطريق مصاحبة للإيصال اليه او الى المقصود، او غير مصاحبة سواء عدى الى المفعول الثانى بنفسه او باللام او بلفظ الى، و سواء كانت الهداية من الله من الخلق، و سواء تعلقت بنفس الطريق او بالمقصود واما الهداية من الله اذا تعلقت بشيءٍ اى شىء كان مطلقة عن المهدى اليه فالمراد هدايته الى طريق كماله المطلوب منه.

و الكمال المطلوب من الانسان هو حصول الولاية المطلقة ثم النبوة المطلقة ثم الرسالة المطلقة، و طريقه الى هذا الكمال هو طريقه من نفسه الانسانية التى يعبر عنها بالصدر منشرحاً بالكفر او بالاسلام.

او غير منشرحٍ بشيءٍ منهما الى قلبه و منه الى روحه و هكذا الى الولاية المطلقة، و لما كان هذا الطريق مختفياً عن الابصار مسدوداً بالتعيينات النفسية و كان المرور على اختياريّاً و الانسان فى بيداء النفس ضالاً فى بدو حاله ظاناً انّ الكمال المطلوب منه هو الوصول الى المشتبهات النفسية و استكمال القوى الحيوانية و الشيطانية مبغضاً لما سوى مظنونه اقتضت الحكمة البالغة الالهية و الرحمة التامة الربوبية ان يبعث الى النوع من ينّبهم عن ضلالهم.

و انّ ما وراء مظنونهم هو الكمال المطلوب منهم، و انّ ما ظنّوه كمالاً

سمومٌ مهلكةٌ وشبّاك الشَّيْطان، وإنّ في الوادى سباعاً مترصّدةً ضلالهم مغتنمةً ضياعهم.

و يحذّرهم عن الوقوف فيه و عن ترصّد السّباع لهم و عن حبال الشَّيْطان حتّى يتبّهوا و يأخذوا حذرهم و يتأهبّوا للخروج منه و يطلبوا الطّريق و من يدلّهم عليه؛ حتّى يبعث بعد ذلك عليهم من يرفع موانعهم بالرّفق و يريهم طريق كمالاتهم و يذهب بهم الى غاياتهم، و تلك الاراءة و هذا الاذهاب تسمّى هداية، و الرّسول و خليفة لما كان كلّ منهما ذا شأنين شأن الرّسالة و به يقع التّنبيه و الانذار المذكوران.

و شأن الولاية و به يقع الاذهاب و الاراءة المزبوران كان كلّ منهما بوجهٍ منذراً و بوجهٍ هادياً، و حصر شأن الرّسول في الانذار في قوله تعالى، أمّا انت منذر.

مع أنّه امام الكلّ في الكلّ للاشارة الى شأن الرّسالة و إنّ المخاطب هو الرّسول بما هو رسول لا بما هو وليّ او نبىّ، و الّا فهو بولايته صاحب الهداية المطلقة و كلّ الهادين مقتبسون منه، و بنبوّته صاحب الشأنين فالرّسول بما هو رسول منذرٌ و الوليّ بما هو وليّ هاد، و التّنبىّ صاحب الشأنين و الهداية من الله لا تتعلّق الّا بمن أنذر و اتقى فاذا أخذ هدى هيئنا مطلقاً بحسب اللفظ او مقيداً بقوله للمتّقين كان المقصود واحداً.

تحقيق معنى التقوى و مراتبها

و التقوى و التقى و الثقة مصادر من الوقاية و اذا نسبت الى الله او الى سخطه او الى المحرمات او اطلقت منها فالمراد منها التحفظ عما ينافى او يضر حصول الكمالات الحاصلة الانسانية.

و لها مراتب عديدة بعضها قبل الاسلام، و بعضها بعد الاسلام و قبل الايمان، و بعضها بعد الايمان بمراتبها الى الفناء التام الذاتى. فالولى مراتبها الانزجار عن مساوى النفس و دواعيها المنافية للعاقلة و هى مقام الاستغفار.

و ثانياتها الانصراف عنها و طلب الخلاص منها بالفرار و هى مقام التوبة، و ثالثها الرجوع فى الفرار الى خلفاء الله و وسائله بينه و بين خلقه و هى مقام الانابة.

و هذه الثلاثة مقدّمة على الاسلام و اليها اشار تعالى بقوله حكاية عن قول بعض أنبيائه مع أممهم: يا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه. و تقييد التوبة بقوله «اليه» اشارة الى المرتبة الثالثة، و اذا اسلم الانسان على يد نبيٍّ ﷺ او خليفة ﷺ و قبل منه احكامه القالبيّة من أوامره و نواهيه حصل له مرتبة رابعة من التقوى التى هى التحفظ عن مخالفة قوله بامثال اوامره و نواهيه.

و الخامسة الانزجار عن الوقوف على ظاهر الاوامر و طلب بواطنها و روحها و طلب من يدلّه على بواطنها، و هاتان بعد الاسلام و قبل الايمان؛ و

هذه التّقوى هي تقوى العوام و تنقسم بوجهٍ الى تقوى العوام من الحرام و تقوى الخواصّ من الشّبهات.

و تقوى الاخصّ من المباح و اذا وجد الطالب من يدلّه على روح الاعمال و تاب على يده توبة خاصّة و آمن بالبيعة الخاصّة الولويّة و استبصر بباطنه و برذائله و خصائله حصل له مرتبة أخرى من التّقوى و هي التّحفّظ من الرّذائل باستكمال الخصائص.

و اذا تطهّر قلبه من الرّذائل و تحلّى بالخصائص تمثّل امامه و دخل بيت قلبه و حينئذٍ يشاهد في وجوده فاعلاً الهياً و فاعلاً شيطانياً فيظنّ انّ في الوجود الهين فيقع في ورطة الاشراك و التّنويّة و يرى وجوداً لنفسه و وجوداً لشيخه داخلاً في مملكته فيظنّ أنّه حالّ في وجوده فيقع في ورطة الحلول.

او يرى وجوداً واحداً هو ذاته و امامه فيقع في ورطة الاتّحاد، و ان ساعده التّوفيق و اتقى نسبة الافعال الى الشّيطان و رأى الفعل مطلقاً من الرّحمن في المظهر الالهى او الشّيطانيّ و حصل و وجد معنى لا حول و لا قوّة الاّ بالله و التّدبّه حصل له مرتبة أخرى من التّقوى هي التّحفّظ من نسبة الافعال الى غير الله و الخروج من الاشراك الفعلى الى التّوحيد الفعلى.

و اذا تفتّن بانّ الاوصاف الوجوديّة كالافعال نسبتها الى الله بالصّدور و الوجوب و الى غيره تعالى بالظهور و القبول؛ و انّ الكلّ مظاهر اوصاف الله و حصل و وجد معنى الحمد لله و التّدبّه حصل له مرتبة أخرى من التّقوى هي التّحفّظ عن رؤية نسبة الاوصاف الى غيره تعالى.

بيان سرّ ظهور بعض الشّطحيّات من السّلاك

و في هذه المرتبة قد يتجلّى الله على المؤمن بصفة الواحديّة فلا يرى لشيء ذاتاً ولا صفة مع بقاء انانيّة ما لنفسه فيقع في ورطه الوحدة الممنوعة. و يظنّ أنّ الوجود واحد و الموجود واحد و بعد الافاقة يعتقد ذلك و يتفوّه به ويقع في الاباحة و الالحاد لولم يكن له شيخ اولم يرجع الى شيخه و لا يعدّ الرّسول و شرايعهم حينئذٍ في شيء بل يستهزء بهم و بها، و قد يتجلّى بصفة الصّمدية عليه فيظهر الانانيّة منه و الاستغناء من كلّ شيء حتّى من الله و هكذا.

ففي هذه المرتبة من التّقوى و المرتبة السّابقة ورطات مهلكة و عقبات موبقة ان لم يكن المؤمن في تربية شيخ اولم يرجع اليه و استغنى منه أعاذنا الله و جميع المؤمنين منها و في هاتين المرتبتين يظهر جميع ما يظهر من السّلاك من الشّطحيّات الممنوعة.

و اكثر الغالين نشأ غلوهم من هاتين المرتبتين، و اكثر المتشيخة المغرورين من هاتين استدرجوا و هلكوا من حيث ظنّوا أنّهم و صلوا و استغنوا عن الشيخ المكمل.

و الحال أنّهم في هذه الاحوال أشدّ احتياجاً منهم الى الشيخ في غير هذه الاحوال، و بالجملة مهالك مراتب التّوحيد الفعليّ و الوصفى الى الخروج الى

التَّوْحِيدَ الذَّاتِيَّ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يُحِيطَ بِهَا الْبَيَانُ أَوْ يُحْصِلَهَا تَحْرِيرُ الْأَقْلَامِ.
و إِذَا تَفَطَّنَ بِأَنَّ الْمُتَحَقِّقَ بِالذَّاتِ هُوَ الْحَقُّ الْأَوَّلُ تَعَالَى شَأْنُهُ وَأَنَّ سَائِرَ
مَرَاتِبِ الْوُجُودِ اعْتِبَارَاتٌ مَخْصُصَةٌ وَتَعَيِّنَاتٌ اعْتِبَارِيَّةٌ نَاشِئَةٌ مِنْ مَرَاتِبِ سَعَةِ تِلْكَ
الْحَقِيقَةِ وَانْقِلَابِ بَصَرِهِ فَلَا يَرَى فِي دَارِ الْوُجُودِ إِلَّا الْوُجُودَ الْحَقَّ الْمُنَزَّهَ عَنْ كُلِّ
تَعَيِّنٍ وَاعْتِبَارٍ وَحَصَلَ وَوَجَدَ مَعْنَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بَلْ مَعْنَى لَا هُوَ إِلَّا هُوَ.
و التَّذَبُّهُ حَصَلَ لَهُ مَرْتَبَةٌ أُخْرَى مِنَ التَّقْوَى وَهِيَ آخِرُ مَرَاتِبِ التَّقْوَى
فَإِنَّهُ لَا يَبْقَى لِلسَّالِكِ بَعْدَ هَذِهِ عَيْنٌ وَلَا أَثَرٌ حَتَّى يَتَصَوَّرَ لَهُ فِعْلٌ وَوَصْفٌ وَتَقْوَى.
فَإِنْ أَدْرَكَتْهُ الْعَنَاءُ الْإِلَهِيَّةُ بِمَوْهَبَةِ الْبَقَاءِ بَعْدَ الْفَنَاءِ وَالصَّحْوِ بَعْدَ الْمَحْوِ
و شُهُودِ الْحَقِّ فِي الْخَلْقِ وَالتَّشَبُّهِ بِالرَّحْمَنِ بِاعْطَاءِ اللَّهِ لَهُ فَضِيلَةَ الْإِحْسَانِ
لِتَكْمِيلِ الْعِبَادَةِ وَتَكْثِيرِ جُنُودِهِ عَوْضًا لِمَا أَقْرَضَ اللَّهُ مِنَ الْجُنُودِ وَالْإِعْوَانِ فِي
جِهَادِ الْأَعْدَاءِ فِي سَبِيلِهِ تَمَّ لَهُ السَّلُوكُ وَصَارَ نَبِيًّا أَوْ خَلِيفَتَهُ.
و لَمَّا لَمْ يَكُنْ مَرَاتِبِ التَّقْوَى الَّتِي قَبْلَ الْإِسْلَامِ مِنْ مَرَاتِبِ حَقِيقَةِ التَّقْوَى
لِأَنَّ الْإِنْسَانَ مَالِمٌ يَدْخُلُ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ وَلَمْ يَتَعَلَّمْ مَا يَضُرُّهُ فِي تَحْصِيلِ كَمَالِهِ
مِنْ عَالَمٍ وَقْتَهُ لَا يَدْرِي أَيَّ شَيْءٍ يَضُرُّهُ حَتَّى يَتَّقِيَ مِنْهُ.
و لَمَّا كَانَ الْمَرَاتِبِ الْبَاقِيَةِ مُنْقَسِمَةً إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ؛ التَّقْوَى الَّتِي بَعْدَ
الْإِسْلَامِ وَقَبْلَ الْإِيمَانِ، وَالَّتِي بَعْدَ الْإِيمَانِ وَقَبْلَ التَّقْوَى عَنْ نِسْبَةِ الصِّفَاتِ إِلَى
غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالتَّقْوَى عَنْ رُؤْيَا صِفَةٍ وَذَاتٍ غَيْرِهِ تَعَالَى اسْقَطَ التَّقْوَى الَّتِي
قَبْلَ الْإِسْلَامِ وَذَكَرَ الْأَقْسَامَ الثَّلَاثَةَ الْبَاقِيَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:

تحقيق قوله تعالى:

ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات

ليس على الذين آمنوا اى اسلموا فان المراد بالايان هنا الايمان العام هو الاسلام كما سيبجئ تحقيقه و تفصيله.

و لم يقل ليس على الذين اتقوا و آمنوا للاشارة الى ان اتى قبل هذا الايمان ليست من التقوى و عملوا الصالحات و المراد بعمل الصالحات العمل بالاحكام الشرعية القلبية.

جناح فيما طمعوا اذا ما اتقوا اى اتقوا بالتقوى التى بعد الاسلام و قبل الايمان و امنوا بالايان الخاص الذى يحصل بالبيعة الخاصة الولوية و يدخل به بذر الايمان فى القلب و به يتمسك بالعروة الوثقى التى هى حبل من الناس مضافاً الى التمسك بالعروة التكوينية التى هى حبل من الله و عملوا الصالحات التى هى اعمالهم القلبية مضافة الى اعمالهم القلبية.

ثم اتقوا بمراتب التقوى التى بعد الايمان و قبل التقوى عن نسبة الصفات الى غير الله و امنوا شهوداً اى أيقنوا عين اليقين بان الافعال كلها منه جارية على مظاهره اللطيفة و القهرية و لم يقل و عملوا الصالحات لما ذكر من ان هذه التقوى تطهير عن الرذائل و تحفظ عن نسبة الافعال الى غير الله فلا يرون فعلاً لا نفسهم حتى ينسب الاعمال اليهم لكن بقى بعد نسبة الصفات الى الذوات الامكانية و نفس الذوات الامكانية فى انظارهم.

ثم اتقوا عن نسبة الصفات الى غيره تعالى و عن رؤية الذوات الامكانية فى جنب ذاته حتى عن رؤية ذواتهم و عن رؤية اتقائهم و يعبر عن

الاتقاء عن رؤية التقوى بفناء الفناء.

فلا يبقى حينئذٍ عنهم فعل ولا صفة ولا ذات فلا يبقى ايمان ولا عمل لهم ولذا لم يأت بهما بعد هذه التقوى وقال احسنوا اشارة الى البقاء بعد الفناء.

فان الباقي بعد الفناء فعله على الاطلاق احسان لا غير، وفي الخبر: المتقون شيعتنا؛ والمراد بالتقوى في الخبر التقوى عما يخرج من الطريق الانساني او ينافي السلوك عليه، وغير المؤمن بالايمان الخاص لما لم يكن على الطريق لا يتصور له تقوى بهذا المعنى ولما لم يكن لغير الشيعة بهذا المعنى تقوى صح حصر المتقى في الشيعة. ونعم ما قيل:

هر چه گيرد علّتی علّت شود كفر گيرد ملّتی ملّت شود

تحقيق الايمان ومراتبه

[الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ] الايمان لغة التصديق والاذغان واعطاء الامان و انفاذ الامان وجعله آمناً من الخوف والايتمان، و شرعاً يطلق على البيعة الاسلاميّة وقبول الدّعوة الظاهرة وعلى ما بعد التّوبة من اجزاء البيعة وعلى الحالة الحاصلة بالبيعة العامّة من كون البايع مقرّاً بالاصول الاسلاميّة قابلاً للفروع وعلى الحالة الشبيهة بالحالة الحاصلة بالبيعة الاسلاميّة من كون الانسان مقرّاً وقابلاً كالبايع حين عدم الوصول الى البيعة.

و يطلق على ارادة البيعة والاشراف عليها وهذه بعينها معاني الاسلام

الَّذِي هُوَ مُقَابِلُ الْإِيمَانِ الْحَقِيقِيِّ وَمَقْدَمَتُهُ، وَيُطْلَقُ عَلَى الْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْإِيمَانِيَّةِ وَقَبُولِ الدَّعْوَةِ الْبَاطِنَةِ.

وَعَلَى مَا بَعْدَ التَّوْبَةِ مِنْ أَجْزَاءِ الْبَيْعَةِ وَعَلَى الْحَالَةِ الْحَاصِلَةِ بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ مِنْ كَوْنِ الْبَايِعِ مَقْرَأً بِالتَّوْحِيدِ وَالرَّسَالَةِ وَالْوَلَايَةِ وَقَابِلًا لِلْأَحْكَامِ الْقَلْبِيَّةِ مُضَافَةً إِلَى الْأَحْكَامِ الْقَلْبِيَّةِ، وَعَلَى الْحَالَةِ الشَّبِيهِةِ بِالْحَالَةِ الْمَزْبُورَةِ مِنَ الْأَقْرَارِ وَالْقَبُولِ الْمَذْكُورِينَ مِنْ دُونِ بَيْعَةٍ حِينَ عَدَمِ الْوَصْلِ إِلَى الْبَيْعَةِ.

وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ إِطْلَاقُهُ عَلَى مَعَانِي الْإِسْلَامِ مُجَازًا لِسُلْبِهِ عَنْهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا.

مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ بَايَعُوا الْبَيْعَةَ الْعَامَّةَ الْإِسْلَامِيَّةَ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدٌ لَمْ تُؤْمِنُوا حَتَّى تَنْبَهُهُمْ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ أَمْرٌ آخَرٌ يَقْتَضِي بَيْعَةً أُخْرَى فَلَمْ يَفْقَهُوا عَلَى ظَاهِرِ الْإِسْلَامِ وَحَتَّى يَطْلُبُوا وَيَجِدُوا مِنْ يَدْلُهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ.

وَلَكِنْ قُولُوا اسْلَمْنَا لِأَنَّ الْبَيْعَةَ الْعَامَّةَ وَالْأَقْرَارَ بِالْأَصُولِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَقَبُولِ الْأَحْكَامِ الْقَلْبِيَّةِ إِنْ كَانَتْ مُوَافِقَةً لِمَا فِي الْقَلْبِ كَانَتْ إِسْلَامًا وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مُوَافِقَةً لِلْقَلْبِ لَمْ تَكُنْ إِسْلَامًا أَيْضًا.

وَلِذَا قَالَ: قُولُوا اسْلَمْنَا وَلَمْ يَقُلْ وَلَكِنْ اسْلَمْتُمْ، وَلَمَّا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ إِلَى الْبَذْرِ الَّذِي يَدْخُلُ بِسَبَبِ الْبَيْعَةِ الْإِيمَانِيَّةِ فِي الْقُلُوبِ فِي قُلُوبِكُمْ وَمَا لَمْ يَدْخُلْ فِي قَلْبِ الْإِنْسَانِ بَذْرُ الْإِيمَانِ الَّذِي بِسَبَبِهِ يَصْدُقُ اسْمُ الْإِيمَانِ وَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْمَوْصُوفُ بِاسْمِ الْإِيمَانِ مُتَّصِفًا بِحَقِيقَتِهِ الَّتِي هِيَ شَأْنٌ مِنْ حَقِيقَةِ

الانسان لم يصدق عليه أنّه مؤمن.

و ان تطيعوا الله و رسوله بالوفاء بالعهد الذى أخذهُ رسوله ﷺ فى البيعة الاسلاميّة و امتثال اوامره و نواهيه بظاهرهما لا يلتكم من اعمالكم شيئاً. و هذا يدلّ على كفاية البيعة العامّة فى النّجاة ان كان البايع صادقاً فى بيعته، و على أنّ مات فى زمان الرّسول على البيعة العامّة كان مغفوراً لا محالة.

و فى قوله تعالى يَمُنُّونَ عَلَيْكَ ان اسلموا قل لا تَمَنُّوا عَلَى اسلامكم بل الله يَمُنُّ عَلَيْكُمْ ان هديكم للايمان تصريح بانّ المسمّى بالاسلام غير الايمان و انّ الاسلام مقدّمة للايمان و به يرى طريق الايمان و فى الاخبار تصريحات بمغايرة الاسلام للايمان و انّ الاسلام قبل الايمان و انّ الثواب على الايمان.

و الاسلام لا يفيد الا حفظ الدّماء و جواز المناكحة و صحّة التّورات، و الايمان معناه الشرعى يناسب كلّاً من معانيه اللّغويّة و المراد به ههنا ان كان الظّرف صلة له معنى التّصديق او الاذعان .

و فيما روى عن مولانا الصّادق عليه السلام انّ المراد بالغيب هنا ثلاثة اشياء يوم قيام القائم عليه السلام و يوم الكّرة و يوم القيامة من آمن بها فقد آمن بالغيب. و هذا بعينه هو معنى قوله تعالى و ذكّرهم بأيّام الله دلالة على كونه صلة ليؤمنون، و ان كان مستقراً حالاً من الفاعل و المعنى الذين يؤمنون حالكونهم فى الغياب من الله او الآخرة او متلبساً بالغيب يمكن ان يراد معناه

الشرعىّ او كلّ واحد من معانيه اللّغويّة سوى اعطاء الامان و انفاذ الامان.

تحقيق الصّلوة و مراتبها

[وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ] اعلم أنّ الانسان كما مرّ ذو مراتب كثيرة و ادنى مراتبه مرتبة قلبه الجسمانيّ و بعدها مرتبة نفسه الّتي يعبر عنها بالصّدر و بالقلب ايضاً و بعدها مرتبة قلبه الّتي هي بين النّفس و الرّوح، و بعدها مراتبه الاخر.

و في كلّ مرتبةٍ له صلوة و صلواته القالبيّة في الشّريعة المحمّدية ﷺ الافعال و الاذكار و الهيئات المخصوصة المعلومة لكلّ من دخل في هذا الدّين بالضرّورة و صلوة قلبه الّذى هو صدره الذّكر المخصوص المأخوذ من صاحب الاجازة.

و الفكر المخصوص المأخوذ من قوّة الذّكر او من تعمّل المفكّرة، و المراد بالفكر ماهو مصطلح الصّوفيّة من التّوجّه الى الامام كماورد وقت تكبيرة الاحرام تذكّر رسول الله ﷺ و اجعل واحداً من الائمة نصب عينيك و صلوة القلب الّذى هو بين النّفس و الرّوح مشاهدة معانى اذكار الصّلوة و شاهد الاحوال و الشّؤون المشار اليها بأطوار الصّلوة و صلوة الرّوح معاينة هذه و هكذا.

و معنى اقامة الصّلوة جعل صلوة القلب متّصلة بصلوة الصّدر و صلوة الصّدر متّصلة بصلوة القلب، و هكذا سواء كان الاقامة بمعنى الاقامة عن اعوجاج او عن قعود، او بمعنى اقامة حدود الصّلوة فانّ اعظم حدودها حدودها

الطَّوَلِيَّةُ.

فإنَّها بالنسبة الى الحدود العرضيَّة كالرَّوح بالنسبة الى القالب فصولة القالب كقالب الانسان و الصَّلوة الذِّكريَّة القلبيَّة الجسمانيَّة كالرَّوح البخاريَّ من الانسان الَّذي هو مركب القوى و المدارك الحيوانيَّة، و الصَّلوة الفكرية الصِّدريَّة كالبدان المثاليَّ من الانسان، و الصَّلوة القلبيَّة الرُّوحانيَّة كروح الانسان، فكما أنَّ الانسان بدون المراتب الباطنة ميتة عفنة تؤدِّي قرينها كذلك الصَّلوة القلبيَّة بدون مراتبها الباطنة جيفة عفنة موزية؛ و قدورد ربِّ مصلٍّ و الصَّلوة تلعه.

تحقيق استمرار الصَّلوة والزَّكوة للانسان تكويناً

و اعلم ايضاً أنَّ الانسان خلق ذاقوة و فعليَّة من اوَّل خلقه مادَّته الى مرتبته الاخيرة الَّتِي هي بالفعل من كلِّ جهة و ليس فيها قوَّة فالنَّطفة لها فعليَّة النَّطفة و قوَّة العلقة قريبة و قوَّة المضغة و الجنين و الطِّفل الانساني و هكذا بعيدة.

و مالم ينقص من فعليَّة النَّطفة شيءٌ لم يحصل من فعليَّة العلقة شيءٌ و يحصل بالاتِّصال و الاستمرار فعليَّة العلقة بقدر نقصان فعليَّة النَّطفة الى ان صار العلقة بالفعل من جهة كونها علقة ثمَّ يصير فعليَّة العلقة في النقصان و فعليَّة المضغة في الحصول و الازدياد و هكذا جميع المراتب.

فانَّ فعليَّة كلِّ مرتبة موقوفة على نقصان سابقتها او فنائها، و هذا

النقصان و الفناء زكوة الانسان تكويناً.

و ذلك الحصول و الازدياد صلوته تكويناً لان الزّكوة اعطاء فضول المال و تطهير باقيه، و هذا ايضاً كذلك و الصّلوة جلب الرّحمة و طلبها و الازدياد المزبور جلب للرّحمة الّتى هى كمالات الانسان و استجماعُ لها، و لما كان التّكليف موافقاً للتّكوين و حسن الاعمال الاختيارية بكونها مطابقة للافعال التّكوينية لم يبعث نبيّ قط الاّ بتشريع الصّلوة و الزّكوة و جعلها اصلاً و عماداً لتمام الاعمال الشّرعيّة الفرعيّة لكن وضعهما و صورتها فى الشّرائع مختلفة غير متوافقة.

و تقديم الصّلوة فى هذه الآية و فى سائر الآيات على الزّكوة امّا لتقدّمها طبعاً لانّ اسقاط ما فى اليد موقوف على وجدان غيره او طلب الافضل منه و الصّلوة كما علمت وجدان او طلب للكمال المفقود بعد الاتّصاف بكمال موجود، فما لم يطلب الانسان كمالاً آخر لا يترك كمالاً حاصلّاً و قيل بالفارسيّة:

تا نبيند كودكى كه سيب هست او پياز گنده را ندهد زدست

او لانّ الصّلوة اشرف و الاهتمام بها اتمّ لانّها طلب و وجدان، و الزّكوة ترك و فقدان.

[وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ] انفق من باب الافعال من نفق ماله اى نفد لكن خصّص بانفاق المال فيما ينتفع به و تقديم الظّرف للاهتمام و مراعاة رؤس الاى و للحصر كأنّه اراد ان يشير الى انّ الاموال قد تحصل بامرنا و من الوجه الّذى قرّرناه لتحصيلها.

و قد تحصيل بأمر الشَّيْطَان و من الوجه الَّذِي نهينا عنه، و قد تحصل
بشركة الشَّيْطَان، و كذا العلوم و القوى و الشَّوْن و النِّيَّات و الخيالات المتولَّدة
في عالم الانسان و انَّ المؤمن لا يوجد في ملكه الاَّ ما رزقناه لانه او أراد
الشَّيْطَان ان يداخله في تحصيل ماله تذكر فاذا هو يبصر و يتَّقى فلا ينفق الاَّ ما
رزقناه.

و لهذا الوجه عدل عن قوله يوتون الزَّكوة و كأنَّكَ تفتَّنت ممَّا اسلفنا
بتعميم ما رزقهم الله و تعميم الانفاق فانَّ الانفاق الاختياريَّ للانسان من اوَّل
بلوغه بل من اوَّل زمان تمرينه الى آخر مقام الاطلاق و الخروج من التَّعَيِّنات.
و روى عن الصادق عليه السلام انَّ معناه و ممَّا علَّمناهم يبتَّون، و هذا بيان لاحد
وجوه المرزوق و الانفاق بحسب اقتضاء المقام، و ادخال من التَّبعيضيَّة
للاشعار الى التَّوسُّط في الانفاق و انه لا ينبغي انفاق الجميع كما لا ينبغي
التَّقتير و عدم الانفاق.

[وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ] ان كانت الباء للسَّبَبِيَّة صحَّ ارادة
كلِّ من المعاني الشَّرعيَّة و اللُّغويَّة من الايمان و ان كانت صلة للايمان فمعناه
التَّصديق او الازعان و المراد بما انزل اليه جملة ما نزل اليه من القرآن و
الاحكام.

او خصوص ما نزل في ولاية علي عليه السلام من القرآن، او خصوص ما نزل
من حقيقة الولاية قلبه؛ هذا اذا كان ما موصولة او موصوفة، و اذا كانت
مصدرية فالمعنى الايمان بنفس الوحي و انزل الكتاب من دون اعتبار المنزل.

[وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ] من الشَّرَاعِيعِ و الكتبِ او من التنصيصِ و لايةِ الاوصياءِ او من الولاياتِ النَّازِلَةِ الانبياءِ من علويَّةِ عَلِيِّ عليه السلام هذا ان كان ما انزل من قبلك معطوفاً ما انزل اليك، و ان كان جملةً حالِيَّةً و لفظةً ما نافيةً او استفهاميَّةً فالمعنى و ما أنزل، ما أنزل اليك من الشَّرَاعِيعِ و القرآنِ او الولايةِ من قبلك، او اىِّ شَيْءٍ أنزل من قبلك على معنى الانكارِ اى ليس ما أنزل اليهم بشيئٍ فى جنبِ ما أنزل اليك.

[وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ] الا يقان اتقان العلم بحيث لا يعتريه شكٌّ و ارتياب و لا يشوبه تقليد و اعتياد و الحصر المستفاد من تقديم الضَّميرِ سواء كان مسنداً اليه او للفصل اشعار بانّ الايقان الذى هو من صفات العقلاء مختصٌّ بهؤلاء الموصوفين بما ذكر دون غيرهم.

فأنهم أصحاب النفوس التى ليس من شأنها الا الظنُّ و الشكُّ و الرّيبَةُ، و علومهم ان كانت برهانيَّةً فهى ظنونٌ و لا يخلو من شوب ريبية و تقليد و عادة، و تقديم الظرف على تقدير كونه معمولاً ليقوتون لا على تقدير جعله عطفاً على بما أنزل لمراعاة رؤس الأى و للحصر مشاراً به الى ان هؤلاء الموصوفين بالاولوصاف السابقة المختصّ بهم اليقين ليس علمهم و ايقانهم الا متعلّقاً بالآخرة لأنهم جعلوا الآخرة نصب أعينهم و غاية همهم فلا يلتفتون الى غيرها حتّى يتعلّق يقينهم به بخلاف غيرهم فأنهم جعلوا الدّنيا نصب أعينهم نبذوا الآخرة وراء ظهورهم.

فلا تعلّق لعلمهم النّفسانى بالآخرة لانّ علومهم مقصورة على الدّنيا و

على ما يلزم التعیش فیها فتكون نفسانیة غیر ايقانیة يعلمون ظاهراً من الحیوة
الدنیا و هم عن الآخرة هم غافلون، ذلك مبلغهم من العلم؛ و قد قیل بالفارسیة:

اندر این سوراخ بنائی گرفت

در خور سوراخ دانائی گرفت

چون پی دانش نه بهر روشنی است

همچو طالب علم دنیای دنیست

طالب علم است بهر عام و خاص

نی که تا یابد از این عالم خلاص

همچو موشی هر طرف سوراخ کرد

چونکه نورش راند از در گشت سرد

و الآخرة تا نیث الآخر کان فی الاصل وصفاً و التّأنیث باعتبار

الموصوف الذی هی الدّار ثم غلب علیه الاسمیة، و اطلاق الآخرة علی عالم

الغیب باعتبار أنّها للانسان بعد الدّار الدنیا و متأخرة عنها، فان کان المراد

بالغیب المبدء و العوالم العالیة فی سلسلة النّزول.

و بالآخرة العوالم المتأخرة فی سلسلة الصّعود یعنی المعاد فالكلام

تأسیس، و ان کان المراد بالغیب مطلق العوالم العالیة مبدءاً و معاداً فالكلام

مبتنی علی ذکر الخاصّ بعد العامّ و کان الکلام باعتبار ذکر الايقان بعد الايمان

تأسیساً ایضاً.

[أُولَئِكَ] العظماء المذكورون بالاوصاف العظام [عَلَى هُدًى مِنْ

رَبِّهِمْ] بحيث أنهم حاكمون وصف الهدى لا أنهم محكومون به فالإتيان باسم الإشارة البعيدة لا حضار المسند اليه بأوصافه المذكورة ليكون كالعلة للحكم و للإشارة الى بُعد مرتبتهم لعظمتهم.

و ان كان الذين الاولى او الثانية مبتدءً فتكرير المبتدأ باسم الإشارة يفيد الحصر، و ان كانتا تابعتين للمتقين فكون الجملة جواباً لسؤالٍ ناشٍ عن المقام يقتضى الحصر فإنه بعد ذكر المتقين و كون الكتاب هادياً لهم و ذكر اوصافهم الجميلة صار المقام مقام ان يقال: ما لهم من الله.

و بما امتازوا من غيرهم فقال: اولئك امتازوا عن غيرهم بكونهم على هدىً اهدى اليهم من ربهم دون غيرهم، و الحصر فى القرين الثانى قرينة للحصر ههنا.

[وَأَلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] تكرر المبتدأ للإشارة الى امتيازهم بكل من الصفتين حيالهما لا بجمعهم بينهما، و توسط العاطف للإشارة الى ان كلا من الوصفين غير الآخر، و لو اتى بالجملة الثانية مجردة عن العاطف لتوهم ان الثانية تأكيد للاولى و ان الوصفين متحدان او متلازمان.

بيان الكفر واقسامه

[إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله لا بالشيطان فان الكفر كفران؛ كفر بالله و كفر بالشيطان و اذا اطلق فى الآيات و الاخبار كان المراد الكفر بالله.

و الكفر بالله ينقسم الى كفر الوجوب الذاتى و كفر الآلهة و كفر التوحيد و كفر الرسالة و كفر الولاية و كفر المعاد و كفر النعماء.

فانَّ القائلين بالبخت و الاتفاق كافرون بالوجوب الذاتى، و اليهود القائلين بالوجوب الذاتى و انه قد فرغ من الامر، و المعتزلة القائلين بأنَّ العباد فاعلون بالاستقلال كافرون بالآلهة، و القائلون بمبدئين واجبين او بمبدء واحد واجب و فاعلين آلهين كافرون بالتوحيد، و منكر الرسالة المطلقة او رسالة رسول خاص كافر بالرسالة، و منكر بقاء الولاية بعد انقطاع الرسالة مطلقاً او منكر ولاية ولى خاص كالعامّة، و الفرق المنحرفة من الشيعة كافرون بالولاية، و منكر المعاد كافر بالمعاد، و منكر انعام المنعم كافر بالنعم.

و كلّ واحد من ذلك اما كفر قالى او جنانى او حالى او شهودى او تحقّقى، و المنفصلة مانعة الخلو فانَّ الكافر بالنعمة اما كافر لساناً كقارون حين قال: انما او تيته على علمٍ عندى، او اعتقاداً كمن لا يعتقد مبدء و لا انعاماً منه، او حالاً كاکثر المقرّين بالله و بانعامه الغافلين عنه، او شهوداً و قلّ من لا يكفر بهذا الكفر، او تحقّقاً و لا يتفكّ عنه الا الانبياء و بعض الاولياء، و ينقسم بقسمة أخرى الى الكفر الفطرى و هو الكفر الذاتى الذى لا ينفع لصاحبه الانذار، و الى الكفر العرضى الذى ينتفع صاحبه بالانذار بل الانذار لهذا الكافر و الا فالمؤمن بجهة ايمانه ليس له الا البشارة.

و المراد بالكفر فى الآية الكفر الذاتى الذى لا ينفع صاحبه بالانذار و لذا حمل على الذين كفروا.

قوله: [سَوَاءٌ] مصدرٌ بمعنى مستو سواء فيه المفرد و الجمع و المذكر و المؤنث [عَلَيْهِمْ] لا عليك فانَّ الانذار طاعة و نافع لك سواء اثر ام لم يؤثر

فَأَمَّا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَهُمْ الذَّمُّ مَوْجُودٌ بَعْدَ التَّأَثُّرِ.

وَالْكَلَامُ فِي ذَمِّهِمْ عَكْسُ قَوْلِهِ تَعَالَى سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ.

فَإِنَّ الْمُرَادَ ذَمَّ الْمَخَاطِبِينَ عَلَى ارْتِكَابِ أَمْرٍ لَا يَنْفَعُهُمْ [أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ] الْفِعْلُ الَّذِي بَعْدَ هَمْزَةِ التَّسْوِيَةِ أَمَّا مَوْجُودٌ بِالصَّادِ أَوْ مَلْحُوظٌ فِيهِ مَعْنَى الْمَصْدَرِ مَقْطُوعِ النَّظَرِ عَنِ النَّسْبَةِ الَّتِي هِيَ جُزْءٌ مِنْ مَعْنَاهُ.

وَلِذَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ وَ سَوَاءٌ هِيَ خَبَرٌ أَوْ مَا بَعْدَ الْهَمْزَةِ فَاعِلُهُ أَوْ سَوَاءٌ مَبْتَدَأٌ لَمَّا بَعْدَهُ أَوْ خَبَرٌ عَنْهُ وَالْجُمْلَةُ خَبَرٌ أَوْ فَاعِلٌ سَوَاءٌ مُسْتَتِرٌ أَوْ مَا بَعْدَ الْهَمْزَةِ مُفَسَّرٌ لَهُ [الْأَيُّومُنُونَ] خَبَرٌ بَعْدَ خَبَرٍ أَوْ مُسْتَأْنَفٌ جَوَابٌ لِلسُّؤَالِ عَنْ حَالِهِمْ أَوْ دَعَاءٌ عَلَيْهِمْ أَوْ خَبَرٌ أَوْ لَا يُؤْمِنُونَ وَ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ إِلَى الْآخِرِ حَالِيَّةٌ أَوْ مُعْتَرِضَةٌ [خَتَمَ اللَّهُ] خَبَرٌ بَعْدَ خَبَرٍ أَوْ حَالٌ أَوْ اسْتِثْنَاءٌ فِي مَقَامِ التَّعْلِيلِ أَوْ فِي مَقَامِ الدَّعَاءِ وَالْخَتْمُ الطَّبْعُ خَتَمَ الْكِتَابَ وَالْإِنَاءَ وَ خَتَمَ الْكِتَابَ طَبْعَ عَلَيْهِ بِخَاتَمِهِ أَوْ بِشَيْءٍ مِثْلِ الْخَاتَمِ بَحِثْ إِذَا فَتَحَ لَا يُمْكِنُ خَتْمُهُ إِلَّا بِمِثْلِ ذَلِكَ وَ خَتَمَ الْكِتَابَ بَلَغَ آخِرَهُ فِي قِرَاءَتِهِ.

تحقيق مراتب القلب واطلاقاته

و تحقيق ختم القلب و البصر

[عَلَى قُلُوبِهِمْ] جمع القلب و القلب يطلق القلب الصنوبري اللحمي و على النفس الانسانية التي هي برزخ بين عالم الجنّة و الشياطين و بين عالم الملائكة و هي التي يعبر عنها بالصّدر منشراحاً بالكفر او الاسلام او غير منشراح بشيئ منهما و يعبر عنها بالاعتبارات بالنفس الامارة و اللوامة و المطمئنة و يطلق على المرتبة التي بين هذه النفس و العقل و يدرك الانسان في تلك المرتبة شيئاً من حقائق علومه و ثمرات اعماله و يتشأن بشؤون علومه و أعماله.

و لذا قيل انّ القلب معدن المشاهدة اي مشاهدة شيئ جزئي من حقائق العلوم و الاعمال و الى هذا اشار تعالى بقوله: انّ في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع و هو شهيد.

فانّ المراد بمن كان له قلب من كان متحقّقاً و مشاهداً لشيئ يسير من حقائق علمه و عمله و خارجاً من التقليد الصّرف داخلاً في تحقيق ما، و يطلق على اللّطيفة السّيارة الانسانية و على المرتبة الرّوحانية من الانسان من دون اعتبار مرتبة خاصّة.

و يسمّى القلب قلباً لتقلّبه بين عالمي الملائكة و الشياطين و تقلّبه في العلوم و الاحوال و في الشؤن و الاطوار، و المراد بالقلوب ههنا هي النفوس الانسانية، و جمع القلوب اما باعتبار جمعيّة المضاف اليه او باعتبار كلّ واحد

من المضاف اليه اى ختم الله على قلب كل منهم او على قلوب كل منهم نظير كل قلب متكبر جبار على قراءة اضافة القلب الى متكبر جبار.

فانّ النفس الانسانية ذات شؤن كثيرة كدار ذات بيوت كثيرة فى طبقة واحدة، و ذات مراتب كثيرة بعضها فوق بعض كدار ذات بيوت بعضها فوق بعض وكل شأن او مرتبة منها يسمّى قلباً، و القلب لما كان واقعاً بين مصرى الاشقياء و السعداء ومحلاً للجنود العقلية و الجهلية، و له بابان الى مصر السعداء و الاشقياء .

قال تعالى: ختم الله على ابواب قلوبهم الى مصر السعداء حتى لا يتمكن أحدٌ من الدخول و الخروج من تلك الابواب و ختم تلك الابواب ملازم لفتح ابواب العالم السفلى.

و اطلاق الختم للإشارة الى أنّ باب القلب هو الباب الذى الى العالم العلوى و أمّا بابه الى العالم السفلى فليس باباً للقلب حقيقةً، و نسبة الختم اليه تعالى كنسبة الاضلال لا يستلزم جبراً.

لانّ الختم من شعب الرحمة الرحمانية التى تختلف باعتبار القابل؛ فانّ الرحمة الرحمانية كشعاع الشمس الذى يبيض ثوب القصار و يسود وجهه و يطيب ريح الورد و ينتن ريح الغايط حسب استعداد القابل و اقتضائه و سيأتى تمام الكلام فيه ان شاء الله فى موضع آخر.

[وَعَلَى سَمْعِهِمْ] السمع مصدر سمع الكلام كالسمع و يطلق على العضو الذى قوة السمع موضوعة فيه، و يطلق القوة المودعة فى الروح

المصبوبة في العصبية المفروشة في الصّماخ التي بها يحصل و الحاصل من امساسٍ عنيفٍ سواء كان بالقرع او الامرار؛ او تفريقٍ عنيفٍ كقلع الشجرة و خرق الثوب، و القوّة التي بها يدرك النّفس المسموعات شأن من شتّون النّفس و لها كالقلب سوى كوّتها الى الخارج كوّتان؛

كوّة الى العالم العلوى و الى الارواح الطّيبة.

بها تسمع من الملائكة و ماتسمع من الخارج بها تؤدّي جهته الحقّة الى مرتبتها الحقّة العقلانيّة.

و كوّة الى العالم السفلى و الى الارواح الخبيثة بها تسمع من الشّيطان و تصغى اليه، و ما تسمع من خارج بها تؤدّي الى جهته الباطلة الى مرتبتها الباطلة السفليّة.

و لما كان كوّتها الى الارواح الطّيبة ذاتيّة لها و كوّتها الى الارواح الخبيثة غير ذاتيّة فختمها على الاطلاق منصرف الى ختم كوّتها العلويّة فلا ينفذ فيها الملك و يوسوس فيها الشّيطان و ما تسمع من خارج يصرفه الشّيطان الى ما يوافقه و يحرف الكلمة عن معناها و يجعل فيها معنى آخر.

و افراد السّمع مع كون القلوب و الابصار جميعين لملاحظة كونه مصدرًا في الاصل و استواء التّأنيث و التذكير و الافراد و التثنية و الجمع فيه بخلاف الاذن.

و لذا اتى بالجمع في قوله تعالى: في آذانهم و قرّ فضربنا آذانهم؛ و تقديمه على الابصار لانه أعلى تجرّداً من البصر كما حقّق في موضعه و لذا لا

يغلبه التَّوَمُّ فى بعض ما يغلب البصر.

[وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ] عطف على: على قلوبهم؛ او متعلّق بمحذوف اى جعل على أبصارهم على قراءة نصب مابعدہ و خبر مقدّم على قراءة رفعه او مبتدأ مكثفٍ بمرفوعه عن الخبر.

و الابصار جمع البصر و هو ادراك العين او العضو المخصوص او القوّة المودعة فى الرّوح المصبوبة فى العصبتيّين المجوّفتين الممدّتين الى العينين . و هذه ايضاً كقوّة السّماع شأن من شأن النّفس و لها سوى كوّتها الى الخارج كوّتان، و ختمها على الاطلاق ختم كوّتها العلويّة و كذا حجابها. [غِشَاوَةٌ] قرء بالنّصب و بالرّفْع و بتثليث الفاء و تنكير الغشاوة للتّفخيم.

[وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] عطف على قوله تعالى «على أبصارهم» غشاوة او على قوله «ختم الله».

[وَمِنَ النَّاسِ] لما انساق ذكر الكتاب الذى هو اصل كلّ الخيرات و عنوان كلّ غائب و غائب كلّ عنوان و مصدر الكلّ و كلّ المصادر و الصّوارد اعنى كتاب علىّ السلام الى ذكر المؤمنين و ذكر قسيمهم اعنى المسجّل عليهم بالكفر ارادان يذكر المذبذب بينهما أعنى المنافق المظهر للايمان باللسان المضمر للكفر فى القلب تتميماً للقسمة و تنبيهاً للامّة على حال هذه الفرقة تحذيراً لهم عن مثل أحوالهم بل نقول كان المقصود من سوق تبحيل الكتاب الى ذكر المؤمنين و استطرادهم بالكافرين ذكر هؤلاء المنافقين الذين نافقوا

بولاية على عليه السلام.

خصوصاً على ما هو المقصود الاتم من الكتاب و الايمان و الكفر و التّفاق اعني كتاب الولاية و الايمان و الكفر و التّفاق به فانه اقبح اقسام الكفر في نفسه و اضرها على المؤمنين و اشدها منعاً للطّالبيين و لذا بسط في ذمهم و بالغ في ذكر قبائحهم و ذكر مثل حالهم في آخر ذمهم قرينة دالة على ان المراد المنافقون بالولاية لانّ المنافقين بالرّسالة ليست حالهم شبيهة بحال المستوقد المضىء.

فانّ المنافق بالرّسالة لا يستضيئ بشيء من الاعمال لعدم اعتقاده بالرّسالة و عدم القبول من الرّسول بخلاف المنافق بالولاية فانه بقبوله للرّسالة يستضيئ بنور الرّسالة و الاعمال المأخوذة من الرّسول صلّى الله عليه و آله لكن لما لم يكن اعماله المأخوذة و قبوله الرّسالة متّصلة بنور الولاية كان نور منقطعاً.

و ما يستفاد من تفسير الامام انّ الآية كانت اشارة الى ماسيقع من التّفاق بعلي عليه السلام يوم الغدير و مبايعة الامّة و المنافين معه و تواطؤهم على خلافة بعد البيعة و بعد التأكيد بالعهود و الموائيق عليهم يدلّ على انّ المراد التّفاق بالولاية.

و النّاس اسم جمع من النّسيان مقلوب العين لاماً، او محذوف الّلام لغلبة النّسيان عليه حيث لم يتذكّر ما الفه في العوالم السّابقة، او من النّسيئ بمعنى التّأخير مقلوباً؛ او محذوف الّلام، او من الانس بمعنى الالفه ضدّ التّوحّش محذوف الفاء او مقلوبه، او هو مأخوذ من الاليناس بمعنى الابصار مع

الاطمينان بالمبصر كما قال: اَنْتِ نَارًا اى رَأَيْتِ نَارًا و اطمأنتت بها؛ و الاظهر أَنَّ النَّاسَ مَأْخُذٌ مِنَ النَّسْيَانِ او النسيئِ لاستعماله فى الاغلب فى مقام مناسب لهما و اِنَّ الْاِنْسَانَ مِنَ الْاِنْسِ لَذَلِكَ، و قيل اِنَّ الْاَلَامَ فى النَّاسِ عوض عن المحذوف و هو بعيد و الجارّ و المجرور مبتدئٌ اَمَّا لقيامته مقام الموصوف المحذوف المقدّر او لنيابته عنه لقوّة معنى البعضية فيه حتّى قيل: اَنَّهُ بِنَفْسِهِ مَبْتَدِئٌ مِنْ دُونِ قِيَامِ مَقَامِ الْغَيْرِ وَ تَقْدِيرِ وَ نِيَابَةِ وَ الْمَعْنَى بَعْضُ النَّاسِ. او خبر مقدّم.

[مَنْ يَقُولُ] بِالسُّنْتِهِمْ مِنْ دُونِ مَوَافَقَةِ قُلُوبِهِمْ [أَمَّا بِاللّٰهِ] او بَعْلِى الْعَالَمِ الَّذِى هُوَ مَظْهَرُ الْاَلٰهَةِ عَلَى مَا وُورِدَ مِنَ التَّفْسِيرِ بِالْاِيْمَانِ بِالْوَلَايَةِ [وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ] يَعْنِى بِالْمَبْدِءِ وَ الْمَعَادِ كَأَنَّهُمْ اَشَارُوا بِتَكَرُّارِ الْجَارِّ اِلَى اَنَّ اِيْمَانَهُمْ بِكُلِّ مَأْخُذٍ عَنْ بَرَهَانٍ لَا اِنَّ الْاِيْمَانَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ مَأْخُذٌ مِنَ الْاِيْمَانِ بِاللّٰهِ مِنْ دُونِ تَحْقِيقِ وَ بَرَهَانٍ عَلَيْهِ.

و اعلم اَنَّ الْعَوَالِمَ بِاعْتِبَارِ كُلِّيَّاتِهَا سَبْعَةٌ وَ مَرَاتِبُ كُلِّ عَالَمٍ عَشْرَةٌ وَ دَرَجَاتُ كُلِّ مَرْتَبَةٍ عَشْرَةٌ اِلَى مِائَةٍ اِلَى مَا شَاءَ اللّٰهُ وَ بِسَبَبِ هَذِهِ الْاِعْتِبَارَاتِ اخْتَلَفَ الْاِخْبَارُ فِى تَحْدِيدِ الْعَوَالِمِ وَ بَطُونِ الْآيَاتِ بِالسَّبْعَةِ وَ السَّبْعِينَ وَ السَّبْعِ مِائَةٍ اِلَى سَبْعِينَ اَلْفًا اِلَى مَا شَاءَ اللّٰهُ، وَ اِذَا لَوْ حُظِّ الْمَرَاتِبُ مِنَ الْمَبْدِءِ الْاَوَّلِ اِلَى آخِرِ الْعَوَالِمِ كَانَ كُلُّ مَرْتَبَةٍ بِالنِّسْبَةِ اِلَى سَابِقَتِهَا لَيْلَةً لِقُوَّةِ الظُّلْمَةِ الْحَاصِلَةِ مِنْ تَنْزِلَاتِ الْوُجُودِ وَ كَثْرَةِ التَّعْيِينَاتِ، وَ اِذَا لَوْ حُظَّتْ مِنَ الْمُنْتَهَى اِلَى الْمَبْدِءِ كَانَ كُلُّ مَرْتَبَةٍ بِالنِّسْبَةِ اِلَى سَابِقَتِهَا يَوْمًا لِقُوَّةِ النُّورِ وَ ضَعْفِ الظُّلْمَةِ بِالنِّسْبَةِ اِلَى سَابِقَتِهَا.

ولهذا ذكر اليوم في الآيات و الاخبار عند ذكر العروج و الصعود و الانتهاء و الخروج، و ذكر الليلة عند ذكر النزول، و المراد باليوم الآخر اّما يوم حشر الخلايق للحساب، او يوم قيام كلّ صنفٍ في مقامهم الّذى لا خروج لهم عنه.

[وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ] كان المناسب لردّ قولهم: آمنا بالله و اليوم الآخر ان يقول تعالى شأنه: لم يؤمنوا بالله و اليوم الآخر نفيّاً لما ادّعوه من حصول الايمان في الزّمن الماضي لكنّه عدل الى الاسميّة مطلقةً عن التّقيد بالزّمان و المتعلّق اشعاراً بنفي الايمان عنهم فطرةً و تكليفاً ماضياً و مستقبلاً متعلّقاً بشيء من الاشياء فانّه كما انّ اسميّة الجملة تكون لتأكيد الايجاب تكون لتأكيد النّفي، و نفي المطلق يكون لا طلاق النّفي الاّ ان يقيد المطلق بالاطلاق. فانّ النّفي الوارد عليه حينئذٍ قد يكون لنفي الاطلاق [يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا] الخداع و المخادعة و الخدع بفتح الفاء و بكسرهما و الخديعة اسم للمصدر و الخدع ان تظهر الاحسان و تبطن الاساءة او تظهر الموافقة مع ابطان المخالفة او تظهر الاعراض مع ابطان التعرّض.

و الخداع مصدر خادع بمعنى خدع او للمشاركة او للمبالغة فانّهم باظهارهم الايمان يظهرون الموافقة مع ابطانهم المخالفة و الله تعالى بامهالهم في الخديعة و الانعام عليهم كأنّه يريهم الاعراض و الاحسان مع أنّه يخفي التّعرّض و الاساءة و الرّسول و المؤمنون بمداراتهم معهم يظهرون الموافقة مع علمهم بالمخالفة منهم باطناً و ابطانهم المخالفة و كأنّهم يغالبون الله و

الرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ فِي الْخَدِيعَةِ.

و المراد بالله واجب الوجود او الرَّسُول ﷺ او عَلَى ﷺ لَانَّ الْهَيْتَةَ
تعالى شأنه ظهرت بهما.

[وَمَا يَخْدَعُونَ] قرء يخدعون بالبناء للفاعل والمفعول و يخادعون
كذلك و يخدعون من التفعيل و يخدعون من الافتعال.

[الْأَنْفُسُهُمْ] فَانَّهُمْ بِمَخَادَعَةِ الرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ يَضُرُّونَ بَأَنْفُسِهِمْ وَ
يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يَحْسِنُونَ صَنَعًا لَّأَنَّهُمْ يَنْزِلُونَ أَنْفُسَهُمْ عَنْ مَقَامَاتِهِمُ الْإِنْسَانِيَّةِ
الْمَقْتَضِيَّةِ لِلصَّدَقِ وَالْمَحَبَّةِ وَالْإِنْسِ إِلَى الشَّيْطَانِيَّةِ الْمَقْتَضِيَّةِ لِلْكَذِبِ وَالْبَعْضِ
و التَّوَحُّشِ وَ يَقْطَعُونَ عَمَّا يَجِبُ أَنْ يَوْصَلَ وَيَصِلُوا إِلَى مَا يَحِبُّ أَنْ يَقْطَعَ مِنْهُ
مِنَ الرَّسُولِ وَالشَّيْطَانِ.

و النَّفْسُ تَطْلُقُ عَلَى ذَاتِ الشَّيْءِ وَ عَلَى النَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ الَّتِي هِيَ
النَّفْسُ الْحَيَوَانِيَّةُ الْمُسْتَضِيئَةُ بِنُورِ الْعَقْلِ؛ وَ يَجُوزُ ارَادَتُهُمَا مِنَ الْإِنْفُسِ هِيَهْنَا، وَ
عَلَى النَّفْسِ الْحَيَوَانِيَّةِ، وَ عَلَى النَّفْسِ الثَّبَاتِيَّةِ، وَ عَلَى الدِّمِّ لِمُنَاسَبَةِ مَا بَيْنَ تِلْكَ
الْإِنْفُسِ وَ الدِّمِّ، وَ عَلَى مَرَاتِبِ النَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ مِنَ الْإِمَارَةِ وَ لِلَّوَامَةِ وَ الْمُطْمَئِنَّةِ.

و أمَّا تفسيرها بالامام في أمثال: من عرف نفسه فقد عرف ربه، و
أعرفكم بنفسي أعرفكم بربي، و اعرف نفسك تعرف ربك.

فإنَّما هو لكون الامام ذات كل شيءٍ و لاسيما ذات من بايع معه و قبل
ولايته.

[وَمَا يَشْعُرُونَ] ما يعملون او يتفطنون او يحسّون بالمدارك وكأنّه اراد به احد المعنيين الاخيرين حتّى يكون مع ماياتى من قوله و لكن لا يعملون تأسيساً، وكثيراً ما يستعمل الشعور فى الالتفات^(١) الى المدرك.

و المقصود انّ خداعهم لأنفسهم من كثرة ظهوره كأنّه محسوس بالحواسّ الظاهرة، و عدم ادراكهم له مع ظهوره من عدم التفاتهم و شعورهم مثل من يقع ابصاره على المرئى لكن لشدة اشتغال النفس بامر آخر لا يشعر بادراكه ولم يأت هيهنا باداة الاستدراك كما أتى بها فيما بعد من قوله و لكن لا يشعرون و قوله و لكن لا يعلمون لأنّه تعالى جرى فى مخاطباته على طريقة المخاطبات الانسانية.

و الاغلب انّ المتكلّم فى اوّل ذكر ذمائم المذموم لا يكون غضبه شديداً فلا يناسبه البسط و التأكيد و التغليظ و لذا لم يؤكّد الكلام السابق عليه بخلاف ماياتى، و المخاطب فى اوّل الكلام يكون خالى الذهن عن الرّد و الشكّ و القبول و عن توهم الخلاف و الوفاق فلا يناسبه التأكيد و اداة الاستدراك أيضاً.

[فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] مستأنفة جواباً عمّا ينبغى ان يسأل عنه من حالهم او من علّة مخادعة الله او علّة عدم الشعور او مستأنفة للدّعاء عليهم او حال عن فاعل الفعل الاول او الثانى او الثالث.

و المرض علّة فى الحيوان لا تلائم مزاجه الطّبيعى و اهل الحسّ

١ - فى الالتفات يعنى اكثر استعماله فى الاحساس الخاصّ ما ينبغى ان يحسّ لحضوره عند الحسّ او فى تفطّر الخاصّ.

خَصَّصَهُ بِمَا فِي بَدَنِ الْحَيَوَانِ وَ لِاخْتِصَاصٍ لَهُ بِهِ بَلْ يَعْتَمِدُ وَ مَا فِي نَفْسِهِ مِنْ
الْأَعْرَاضِ غَيْرِ الْمَلَامَةِ لِمَزَاجِهَا الْإِلَهِيِّ لِأَنَّ كُلَّ مَا يَخْرُجُ نَفْسَ الْإِنْسَانِ عَمَّا هِيَ
عَلَيْهِ بِحَسَبِ التَّكْوِينِ وَ التَّكْلِيفِ فَهُوَ مَرَضُهَا وَ قَدْ مَضَى أَنَّ لِلْقُلُوبِ أَطْلَاقَاتٍ
عَدِيدَةً.

و المراد بالقلوب^(١) هنا أمّا القلوب الصُّنُوبَرِيَّةُ الجِسْمَانِيَّةُ فَانَّهَا لَشِدَّةُ
غِيْظِهِمْ وَ حَنْقِهِمْ دِمَائِهَا فِي شِدَّةِ الْغَلِيَانِ أَوْ مِنْ شِدَّةِ خَوْفِهِمْ دِمَائِهَا فِي عَدَمِ
الْغَلِيَانِ وَ كِلَاهُمَا غَيْرُ مَلَائِمٍ لِمَزَاجِهَا أَوْ الْقُلُوبِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَ أَمْرَاضُهَا بِجُمْلَةٍ
الرَّذَائِلِ الشَّيْطَانِيَّةِ.

[فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا] دَعَاءٌ أَوْ إِخْبَارٌ، وَ أَزْدِيَادُ مَرَضِهَا بِأَزْدِيَادِ بَعْدِهَا
عَنِ الْخِصَالِ وَ تَمَكَّنِهَا فِي الرِّذَائِلِ.

[وَلَهُمْ عَذَابٌ] دَعَاءٌ أَوْ إِخْبَارٌ [أَلِيمٌ] صِيغَةُ مَبَالِغَةٍ مِنَ الْمِثْلِ إِذَا وَجَعَ، وَ
تَوْصِيفُ الْعَذَابِ بِالْأَلِيمِ مَجَازٌ لِلْمَبَالِغَةِ فِي شِدَّتِهِ كَأَنَّ الْعَذَابَ مِنْ شِدَّتِهِ مُتَعَذِّبٌ
بِنَفْسِهِ.

وَ يَجُوزُ أَنْ يُرَادَ مَعْنَى الْمَوْلَمِ مِثْلُ ارْتَادَةِ الْمُطَهَّرِ مِنَ الطُّهُورِ لِأَنَّ الْمَبَالِغَةَ
فِي مِثْلِهِ تَقْضِي التَّعَدِّيَ إِلَى الْغَيْرِ وَ هَذَا أَبْلَغُ مِنَ الْأَوَّلِ لِأَنَّهُ يُفِيدُ تَأْلِمَ الْعَذَابِ
بِحَيْثُ يَقْتَضِي تَأْلِمَهُ الْمِثْلَ الْغَيْرِ بِتَأْلِمِهِ.

[بِمَا كَانُوا] بِكَوْنِهِمْ أَوْ بِشَيْءٍ أَوْ بِالَّذِي كَانُوا [يَكْذِبُونَ] قَرِئَ
بِالتَّخْفِيفِ وَ بِالتَّشْدِيدِ مِنْ كَذِبِهِ إِذَا نُسِبَ إِلَى الْكَذْبِ أَوْ مِنْ كَذِبِ الْإِزْمِ لِلْمَبَالِغَةِ

١ - المراد بالقلوب يعنى مع ان المراد بالمرض، المرض النفساني.

او التّكثير و الكذب كالصدق يستعمل كثيراً في الاقوال لكن لا اختصاص له بها بل كلّ فعل او حال او خلق او شأن يصدر من الانسان يكون مطابقاً لما يقتضيه حقيقة الانسانية فهو صدق، وكلّما لم يكن كذلك فهو كذب.

[وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ] عطف على «يكذبون» او على «في قلوبهم مرض» او على «يخادعون الله» او «يقول آمناً بالله» و الفساد تغيير الشّيء عمّا هو عليه او منعه عن كمال يقتضيه و المراد بالارض اعمّ من ارض العالم الكبير او الصّغير الخروج عن طاعة العقل و الامام افساد في العالم الصغير و يؤدّي الى الفساد في الكبير و الى الفساد الكبير الذي هو الاستهزاء بالامام و قتله.

و ما نسب الى سلمان رضى الله عنه: انّ اهل هذه الآية لم يأتوا بعد، يدّل على انّ الآية نزلت في منافقى الامة بعد النّبى ﷺ.

[قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ] فانّ منكرى التّوحيد او الرّسالة او الولاية يظنّون الخير و الصّلاح في فعلهم لا الشرّ و الفساد فانّ كلّ ذى شعور يقصد بفعله خيره و صلاحه.

كما نسب الى بعض الصحابة أنّه علّل منع خلافة عليّ عليه السلام بأنّه قليل السنّ كثير المزاج.

ولما زعموا أنّهم مصلحون في فعلهم و سمعوا نسبة الفساد اليهم نسبوا الاصلاح الى انفسهم بطريق قصر شؤونهم عليه مؤكّداً باسميّة الجملة و انّ افادة الحصر [إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ] قابل انكارهم المؤكّد باسناد الفساد

اليهم مؤكّداً باداة الاستفتاح وانّ واسميّة الجملة و ضمير الفصل و افادة الحصر و أتى فى مقابلة حصرهم شؤونهم فى الاصلاح بحصر شؤونهم فى الافساد.

[وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ] اتى هيهنا الاستدراك لا تقتضاء المقام استدراك توهم الخلاف و البسط فى الكلام كما مضى آنفاً.

[وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا] لما كان القائل هو الرّسول او المؤمنين اشار تعالى شأنه الى أنّ النّاصح لهم جميع بين و صفى التّحذير و التّرجيب و الانذار و التبشير و أنّهم ردّوا عليه كلا شقّى نصحه.

و المراد بالايمان الايمان بالرّسول ﷺ بالبيعة العامّة مع تواطؤ القلب و اللّسان او الايمان بعلّى ﷺ.

[كَمَا آمَنَ النَّاسُ] بالبيعة مع محمّد ﷺ او على ﷺ مع تواطؤ القلب و العزم على الوفاء بما أخذ عليهم من الشّروط و المواثيق.

و يجوز ان يراد بالايمان فى قلوبهم «أمنّا بالله» الاذعان او التّصديق و ان يراد به هيهنا ايضاً ذلك لكنّ الايمان اذا اطلق فى الكتاب و السنّة يراد به البيعة العامّة او الخاصّة او ما بعد التّوبة من اجزاء البيعة او الحالة الحاصلة بالبيعة و امّا محض الاقرار بالتّوحيد و الرّسالة فلم يكن يسمّى بالايمان حالة حيوة الرّسول ﷺ و ما نقل فى تفسير الامام يدّل على أنّ المراد به البيعة مع على ﷺ.

[قَالُوا] مع نظراتهم من المنافقين لا مع المؤمنين و النّاصحين فانّهم لمخادعتهم للمؤمنين و اخفاء حالهم عنهم لا يكاشفون بمثل هذا الجواب معهم.

[أَتُؤْمِنُ] انكاراً لصدور مثل ايمان المؤمنين الَّذِينَ هم سفهاء بظنهم عن مثلهم [كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ] السَّفِيه غير الرَّشِيد وهو المحجور عليه الَّذِي يحتاج الى القِيَم، و يطلق على خفيف العقل الَّذِي لا يكون افعاله على ما ينبغي و لا يكون مبدراً و لا منمياً لما له كما ينبغي.

و يطلق على من لا يعرف الحقّ و لا ينقاد تحت حكم حاكمٍ الهِي، و كثيراً ما يستعمل في الآيات و الاخبار بهذا المعنى، و لمّا رأوا المؤمنين و على حالة لا يرتضيها عقولهم الشَّيْطَانِيَّة مع انقيادهم ظاهراً و باطناً لمحمد ﷺ او على ﷺ و عدم قدرتهما بزعمهم على محافظة اتباعهما من اعدائهم سمّوهم سفاء.

لَمَّا كَانَ اتِّبَاعُ الْمُؤْمِنِينَ و انقيادهم لخليفة الله هو مقتضى العقل و مقتضى معرفة الحقّ و خروج المنافقين عن الانقياد و الخديعة مع العباد خروجاً عن مقتضى العقل السَّليْم و عن مقتضى معرفة الحقّ حصر تعالى شأنه السَّفَاهة فيهم مؤكّداً بالتأكيدات العديدة حصر قلب ليفيد نفيها عمّن نسبوها اليهم.

فقال: [إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَ لَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ] قد مضى وجه الاتيال بأدوات التأكيد و اداة الاستدراك.

[وَ إِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا] كانت الفقرتان الاوليان لبيان حالهم في أنفسهم و أنّهم باعجابهم بأنفسهم و ارتضائهم لا فعالهم لا يسمعون نصح النَّاصِح و هاتان لبيان حالهم مع المؤمنين و الكفّار و بيان خديعتهم للمؤمنين. [قَالُوا آمَنَّا] بالجملة الفعلية الخالية عن المؤكّدات لا يهام أنّ ايمانهم لا ينبغي ان ينكر او يشكّ فيه و لعدم مساعدة قلوبهم على المبالغة و التأكيد.

وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ [جمع الشَّيْطَانِ و الشَّيْطَانُ معروف، و تسمية الانسان شيطاناً امّا لصيرورته مظهراً للشَّيْطَانِ و مسخّراً تحت حكمه، او للمشاكلة و المشابهة، او لكون الانسان احد مصاديقه باعتبار معناه اللّغويّ فأنّه مشتقّ من شطن اذا بعد لبعد شياطين الجنّ و الانس عن الخير.

او من الشّطن بمعنى الحبل الطويل المضطرب، او من شاط اذا بطل لبطلانهم في ذواتهم فعلى هذا كان نونه زائدة [قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ] في الدّين و الاعتقاد اكّدوا الحكم لتوهم انكاره او الشكّ فيه من شياطينهم لمخالطتهم مع المؤمنين و لنشاطهم في اظهاره.

فانّ نشاط المتكلّم في الحكم يدعوه الى المبالغة و التّأكيد، و لهذا لم يكتفوا بهذا القدر و بسطوا في الكلام و قالوا مؤكّدين بتأكيدات قاصرين شأنهم قصر القلب او الافراد [أَنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ] الاستهزاء معروف و ان كان بحسب حال المستهزاء و المستهزاء به من حيث الاستهزاء محتاجاً الى شرح و تفصيل و كيف كان فالاستهزاء المنسوب الى الله كان مجازاً.

فمعنى قوله تعالى: [اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ] يجازيهم جزاء استهزائهم او يهينهم او يفعل بهم ما يشابه الاستهزاء، او الاتيان بالاستهزاء من باب صنعة المشاكلة و لم يأت بأداة العطف لعدم المناسبة بينه و بين ما قبله فالجملة امّا مستأنفة جواباً عن سؤالٍ مقدّرٍ او دعاء عليهم و يحتمل ان تكون حالا عن فاعل قالوا.

و لم يقل: الله مستهزاء بهم؛ ليكون المقابلة اتمّ لانّ نشاطهم في

الايخار بالاستهزاء كما يقتضى ان يبالغوا فى تأكيد الحكم يقتضى ان يخبروا ان الاستهزاء بالمؤمنين صار سجيّة لهم او كالسجيّة فى الثبات والاستمرار بخلاف اخبار الله بالاستهزاء بهم.

فأنّه ليس فى اخباره نشاط له تعالى و ليس استهزأؤه باى معنى كان من صفاته الثابتة له بالذات فضلاً عن ان يكون التى هى عين الذات بل هو من شعب القهر الثابت له بالعرض ولا يكون الا فى عالم الطبع و مادونه من عالم الارواح الخبيثة.

و التجدد ذاتى لعالم الطبع و كلّما فيه فهو متجدّد بتجدّده و فى اخباره تعالى بتجديد الهوان اخباراً بتشديد الهوان.

[وَيَمُدُّهُمْ] من المدد او المداى يمدّ قواهم و يقوّيها و يزيد فيها، او يمدّ لهم فى عمرهم و امهالهم و هذا بيان للاستهزاء بهم.

[فِي طُغْيَانِهِمْ] ظرف لغو متعلّق بما قبله او بما بعده او مستقرّ حالاً او مستأنفاً بتقدير مبتدء جواباً لسؤال مقدّر و الطغيان تجاوز الشىء عن حدّه اى شىء كان و حدّ الانسان انقياده تحت حكم العقل الذى يبيّنه نبى و قته فمن تجاوز عن هذا الحدّ كان طاغياً.

[يَعْمَهُونَ] يتحيّرون، و العمه هو التحير فى الآراء فانّ نسبته الى البصيرة كنسبة العمى الى البصر و هو حال او مستأنف.

بيان اشتراء الضلالة بالهدى

[أُولَئِكَ] المحضرون بالاوصاف المذمومة المهانون غاية الهوان [الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى] الضلال و الضلالة مصدرا ضلّ الانسان اذا فقد الطريق، و ضلّ المال اذا فقد و لم يدر صاحبه اين هو، و الهدى الدلالة و الرشد و البيان يذكر و يؤنثّ و المراد به هنا الاهتداء الى الطريق المستقيم الانسانى على ان يكون مصدراً مبنياً للمفعول، او هداية الله لهم الى الطريق المستقيم الانسانى على ان يكون مبنياً للفاعل، «و الشرّ» مقصوداً و ممدوداً من الاضداد يطلق على البيع و الشراء، و الاشتراء خاصّ بالمشتري فى العرف العامّ كالبيع للبائع.

و اعلم انّ الانسان ذا شؤنٍ كثيرة بحسب طرقه الى دار الاشقياء و طريقه الى دار السعداء و شؤنه التى له بحسب كونه على طريق السعداء ذاتية له فكأنّ الله ملكه اياها و الشؤن التى له بحسب كونه على طريق الاشقياء عرضية له كأنّها مملوكة لغيره و انّ الاوصاف التى هى فى هذا العالم أعرض قائمة بغيرها لها حقائق قائمة بذواتها فى عالم آخر.

فانّ الضلالة التى هى وصف اعتبارى اضافى لها حقيقة متجوهرة فى عالم النفس و هى من شؤنها و مراتبها.

و كذلك الهداية اذا تمهّد هذا فنقول: لما كان الاشتراء أخذ مال الغير بئمنٍ مملوكٍ للمشتري فان لم يعتبر فيه قيد آخر كما هو الحقّ فالشراء على

حقيقته و ان اعتبر كون المبيع و الثمن من الاعراض الدنيوية و كون الاشتراء بصيغة مخصوصة كان الاشتراء استعارة.

و كان قوله: [فَمَا رَبَحْتَ تِجَارَتُهُمْ] ترشيحاً للاستعارة و نسبة الربح الى التجارة مجاز عقلي و الربح هو الفضل على رأس المال في المعاملة كما انّ الخسران هو نقصان رأس المال، و نفى الربح اعمّ من بقاء رأس المال و نقصانه و اتلافه رأساً كما انّ الخسران اعمّ من نقصان رأس المال و اتلافه.

[وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ] من قبيل عطف الاقوى على الاضعف و المعنى بل ما كانوا مهتدين اى اتلفوا بضاعتهم رأساً فانه تعالى جعل الهدى بضاعتهم و لذا جعله فى الاشتراء ثمناً او من قبيل عطف العلة على المعلول اى ما ربحوا لانهم لم يهتدوا الى طرق التجارة و المربحة او المعنى اشتروا الضلالة بالهدى لانهم ما كانوا مالكين للهدى.

فانّ الهدى كان عارية لهم سواء أريد بالهدى الاستضاءة بنور الاسلام بالبيعة مع محمد ﷺ او شؤن النفس المستضيئة بنور الاسلام او الشؤن المستعدة للاستضاءة بنور الاسلام او الايمان، او من قبيل عطف الجمع اى ما ربحوا ماصاروا مهتدين الى طريق النجاة.

[مَثَلُهُمْ] فى قبول نور الاسلام و الاستضاءة به [كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَاراً] المثل بالتحريك و المثل بالكسر و الاسكان و المثل كالشبه و الشبه و الشبيه لفظاً و معنى لكن استعمال المثل بالتحريك فى التشبيه المركب اكثر.

ولذا صار اسماً للقول السّيار في العرف العامّ و الموصول كالـمعرف باللام قد يكون لتعريف الجنس و حينئذٍ يجوز از يجرى على مفردة حكم الافراد و الجمع كما هنا فانه افراد بعض الضّمائر الرّاجعة اليه و جمع بعضها. و كما في قوله تعالى خضتم كالذى خاضوا على ان يكون الفاعل عائد الموصول و لم يأت بالعاطف هنا مع أنّه متفرّع على اشتراء الضلالة مثل الجملتين السابقتين و جعله مستأنفاً لجواب سؤالٍ مقدّر تجديداً لنشاط السامع بتغيير الاسلوب و يحتمل ان يكون حالاً.

[فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ] أضأت متعدّ مسند الى ضمير النّار او لازم مسند الى «ما» باعتبار كونه بمعنى الاماكن و الاشياء الّتى حوله، او لازم مسند الى ضمير النّار و ما حوله بدل عنه بدل الاشتمال.

[ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَ تَرَكُهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ] وّحد النور و جمع الظلمة للإشارة الى وحدة حقيقة النور و انّ الوحدة ذاتيّة للنور و لغيره بعرض النور.

و للإشارة الى كثرة الظلمة و انّ الكثرة ذاتيّة لها و لغيرها عرضيّة، و سيأتى تحقيق لهذا في أوّل سورة الانعام ان شاء الله.

و المراد بالظلمات في الممثل له ظلمات شؤن النّفس المتراكمة فانّ الانسان كلّما ازداد بعداً من نور الاسلام ازداد توغّلاً في شؤن النّفس المظلمة، و تعريف النور بالاضافة و تنكبر الظلمات لما سبق من كون النور ذاتياً للانسان و الظلمة عرضيّة.

[لَا يُبْصِرُونَ] حال او صفة بحذف العائد او مستأنف او مفعول ثان
 لترك اذا جعل بمعنى صير، او مفعول بعد مفعول اذا جعل فى ظلمات مفعولاً ثانياً
 و ترك المفعول لترك القصد اليه كأنّ الفعل جعل لازماً او لقصد التعميم فى
 المفعول.

[صُمُّكُمْ عُمْيٌ] قد علمت فيما مضى انّ السمع و البصر لكل منهما
 كَوَّةٌ الى الخارج و كَوَّتَانِ من جهة الباطن الى عالم الملائكة و عالم الجنّة و
 كَوَّتَهُمَا الى عالم الملائكة ذاتي و كَوَّتَهُمَا الى الجنّة عرضيّة و ختمهما عبارة
 عن سدّ كَوَّتَهُمَا الى عالم الملائكة.

و الصّم و العمى عبارة عن سدّ الكَوَّتَيْنِ اللَّتَيْنِ هما الى عالم الملائكة
 بحيث لا يسمع من المسموعات جهتها الحَقَائِيَّةُ الَّتِي تَوْدَى الى عالم الملائكة و
 لا يسمع من عالم الملائكة و لا من الملك الزّاجر و لا يبصر من المبصرات جهتها
 الحَقَائِيَّةُ.

و بعبارة أخرى مدارك الانسان مسخّرة تحت حكم الخيال فان كان
 الخيال مسخّراً تحت حكم العاقلة كان ادراكها من الجهة المطلوبة من ادراكها و
 ان كان مسخّراً تحت حكم الشّيطان لم يكن ادراكها من الجهة المطلوبة منها و
 هكذا حكم اللّسان.

[فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ] عن دار الضّلالة الى دار الهدى لعدم سماعهم نداء
 المنادى لهم الى دار الهدى و الى طريق النّجاة و لا صداء الغيان فى دار
 الضّلالة حتّى يستوحشوا و لعدم ابصارهم موزيات دار الضّلالة و لا ملذّات دار

السَّعَادَةِ وَلَا طَرِيقَ الْخُرُوجِ مِنْهَا إِلَى دَارِ السَّعَادَةِ وَلِعَدَمِ نَطْقِ لَهُمْ يَسْتَفِيتُونَ بِهِ
بِغَيْرِهِمْ وَيَذْكُرُونَ مَا لَهُمْ مِنَ الْآلَامِ حَتَّى يَرْحَمُوا.

وَالْمَقْصُودُ مِنَ التَّمْثِيلِ الَّذِي كَثُرَ فِي كَلَامِ اللَّهِ وَكَلَامِ خُلَفَائِهِ بَيَانُ
الْأَحْوَالِ الْبَاطِنَةِ لِأَهْلِ الْإِنْظَارِ الْحَسِيَّةِ بِالْأَحْوَالِ الظَّاهِرَةِ لِذَلِكَ قَدْ يَذْكُرُ الْمَثَلُ
قَبْلَ إِدَاةِ التَّشْبِيهِ وَبَعْدَهَا وَقَدْ يَذْكُرُ نَفْسَ الْأَحْوَالِ.

كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: [أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ] أَيْ حَالِ الْمُنَافِقِينَ فِي
قَرَعِ الْكَلِمَاتِ الْمَهْدَّةِ الْمُنْدَرِجَةِ فِيهَا الرَّحْمَةُ الْمُسْتَنِيرَةُ بِنُورِهَا الْقُلُوبِ
أَسْمَاعَهُمْ كَصَيِّبٍ أَيْ مَطَرٍ أَوْ سَحَابٍ فَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ
لَا عَلَى الَّذِي اسْتَوْقَدَ.

كَمَا قِيلَ [فِيهِ ظُلُمَاتٌ] ظِلْمَةُ اللَّيْلِ وَظِلْمَةُ تَتَابَعِ الْمَطَرِ وَظِلْمَةُ تَرَاكُمِ
السَّحَابِ.

تَحْقِيقُ الرِّعْدِ وَالْبَرْقِ وَالسَّحَابِ وَالْمَطَرِ

[وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ] أَعْلَمُ أَنَّ السَّحَابَ وَالرَّعْدَ وَالْبَرْقَ مِنْ جُمْلَةِ كَائِنَاتِ
الْجَوِّ وَسَبَبُ تَكُونِ السَّحَابِ تَصَاعُدُ الْبَخَارِ مِنَ الْأَرْضِ الرُّطْبَةِ الْمَتَسَخِّنَةِ
بِالْشَّمْسِ أَوْ بِكَوْنِهَا كَبِيرِيَّةً أَوْ مَالِحَةً سَبِيخَةً.

فَإِذَا تَصَاعَدَ الْبَخَارُ وَوَصَلَ قَبْلَ تَحَلُّلِهِ وَاسْتِحَالَتِهِ إِلَى الْهَوَاءِ إِلَى قَرِيبِ
كَرَةِ الزَّمْهِرِيرِ تَرَاكُمَ وَصَارَ سَحَاباً حَاجِباً لِمَا وَرَائِهِ، وَالْبَخَارُ عِبَارَةٌ عَنْ أَجْزَاءِ
رَشِيَّةٍ مَائِيَّةٍ مُخْتَلِطَةٍ بِأَجْزَاءِ هَوَائِيَّةٍ وَبَعْدَ التَّرَاكُمِ يَجْتَمِعُ الْأَجْزَاءُ الْمَائِيَّةُ وَ

يستحيل شئ من الاجزاء الهوائية الى الماء فان لم تنعقد ببرودة الهواء صارت مطراً.

وان انعقدت بعد الاجتماع صارت برداً، وان انعقدت قبل الاجتماع التام صارت ثلجاً، وقد يتصاعد من الاراضى السبخة والكبريتية دخان مختلط مع البخار، والدخان مركب من الاجزاء الارضية والاجزاء النارية المختلطة بالاجزاء الهوائية.

فاذا وصل ذلك البخار الى كرة الزمهرير و تراكم واحتبس الاجزاء الدخانية بين الاجزاء البخارية والحال ان الاجزاء الارضية مائلة بالطبع الى السفلى والاجزاء النارية مائلة بالطبع الى العلو فما دام النارية غالبية يتحرك الاجزاء الدخانية من بين السحاب الى العلو بالشدة وان كانت الاجزاء الارضية غالبية تتحرك الى السفلى بالشدة وبحركتها الشديدة تخرق السحاب الذى هو أغلظ من الهواء و يحصل من فرقها الصوت الذى يسمى رعداً.

فان كان مادة الدخان لطيفة يشتعل بتسخين الحركة و سخونة الاجزاء النارية و ينطفئ بسرعة و يسمى برقاً، وان كانت غليظة يشتعل و لا ينطفئ بسرعة، بل يبقى حتى يصل الى الارض و يسمى صاعقة.

ولا ينافى ما ذكر ماورد فى الاخبار من ان الرعد أصوات أسواط الملائكة الموكلة على السحاب.

[يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ] حال او صفة او مستأنف جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل ما حال الناس و الضمير راجع الى الناس المستفاد

بالملازمة.

[مِنْ الصَّوَاعِقِ] من اجل الصَّوَاعِقِ جمع الصاعقة [حَذَرَ الْمَوْتِ] من خرق صوت الصَّاعقه اصمختهم او ضمير يجعلون راجع الى المنافقين كأنه سأل سائل عن حال المنافقين الممثل لهم.

و يكون الصَّوَاعِقِ حينئذٍ مجازاً عن الكلمات التي تترع أسماعهم ممّا فيه تهديدٌ وعيدٌ شديدٌ.

و هذا أوفق بقوله:

[وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ] اى بهم فوضع الظاهر موضع المضمّر اشعاراً بذمّ آخر لهم، هذا على ان يكون ضمير يجعلون راجعاً الى المنافقين و الجملة حالاً من فاعل يجعلون و المعنى لا ينفعهم الحذر إذ لا يمكن الفرار من حكومته.

[يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ] جواب سؤال آخر كأنه قيل، ما حال الممطرين او المنافقين مع البرق، و الخطف الازهاب بسرعة، او حال مترادفة او متداخلة.

[كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَ إِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا] استيناف آخر و جواب سؤال ثالث او حال مترادفة او متداخلة، و اضاء متعدّد و لازم و كذلك أظلم و ان كان متعدّية في غاية القلّة و المعنى كلّما اضاء الله او البرق ماحولهم او الطريق مشوا في الضياء او في ما حولهم او في الطريق.

و اذا أظلم الله ما حولهم او اذا أظلم ما حولهم او الطريق، و لمّا كان

الانسان بالفطرة كادحاً الى الله و الى الخيرات فكُلّما وجد معيناً من عالم النور سعى اليه لا محالة.

و اذا لم يجد المعين من عالم الخيرات قد يقف و قد يسعى بفطرته و لذلك أتى بالشرطية الاولى كَلِيَّةً و بالثانية مهمة.

[وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ] مفعول شاء محذوف بقرينة الجواب و مثله كثير في كلامهم لا يذكر المفعول الا قليلاً و قد مضى وجه افراد السمع و المعنى لو شاء الله ان يذهب بسمعهم بالصّاعقة و ببصرهم بوميض البرق، او لو شاء الله ان يذهب بسمعهم حتّى لا يسمعوا صوت الرّعد و الصّاعقة.

او المعنى لو شاء الله لذهب بسمعهم و ابصارهم حتّى لا يسمعوا كلمات التهديد و الوعيد، و لا يبصروا آيات الله الدّالة على حَقِيَّتِهِ و حَقِيَّةِ نَبِيِّهِ على ان يكون الالتفات الى الممثل له و يكون الضّمائر راجعة الى المنافقين و الجملة عطف على الشرطية السابقة او حال او مستأنفة على تجويز اتيان الواو للاستيناف.

[إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] استيناف لتعليل السابق و الشئ من المفاهيم العامة الشّاملة للواجب و الممكن و لا اختصاص له بالممكن و على هذا فعمومه مخصّص بما سوى الواجب تعالى.

و القدرة فسّرت بصحّة الفعل و التّرك و هذا للمتكلّمين، و لا يصحّ تفسير قدرة الله به لآله يلزم منه ان يكون نسبة الافعال اليه تعالى بالامكان و

الحال انّ واجب الوجود بالذّات واجب من جميع الجهات كما حقّق في محلّه.
و فسّرت بكون الفاعل في ذاته ان شاء فعل و ان لم يشأ لم يفعل؛ وهذا
يعمّ قدرة الواجب و الممكن لعدم اقتضاء الشّرطيّة امكان وضع المقدّم بل
تصحّ مع ضرورة وضع المقدّم امكانه.

ولمّا انسباق ذكر الكتاب الى فرق النّاس من المتّقين و ما هم عليه و ما
هو لهم، و من الكفّار و ما هم عليه و ما هو عليهم، و من المنافقين و ما هم عليه و
ما هو عليهم عبّ ذلك بالامر بالعبادة المستعقبه للتّقوى المستعقبه لما ذكر
للمتّقين.

كانّه نتيجة له و فرع على ذكر الفرق و ما لهم و ما عليهم و صدرّ الكلام
بالنداء تهيجاً لنشاط السّامع بلذّة المخاطبة اهتماماً بشأن العبادة و عدل عن
الغيبة الى الخطاب بطريق الالتفات في الكلام تجديدأ لنشاطه في العبادة
فقال:

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ] صيروا عبيداً له بالخروج من رقيّة
أنفسكم و أهويتها او افعلوا له فعل العبيد لمواليهم بان لا يكون حركاتكم الاّ من
امره و نهيه او فلعوا صورة ما جعله الله افعال عبيده من الاعمال المقرّرة في
الشّريعة، و الرّبّ قد يطلق و يراد به ربّ الارباب اى الواجب الوجود بالذّات و
هو المعبود على الاطلاق.

و قد يطلق و يراد به الرّبّ المضاف و هو علويّة علىّ ﷺ فأنّه ظهور
الرّبّ المطلق و عنوانه و ما يخبر به عنه فأنّه تعالى شأنه من غير هذا الظّهور و

العنوان لا خبر عنه ولا اسم ولا رسم فلا يعبد، وأما بعد ظهوره بهذا العنوان فهو يدرك ويخبر عنه ويعبد.

وهذا العنوان لكونه ظهوراً للرب المطلق ومضافاً الى الخلق يسمى بالرب المضاف و قدورد في بيان قوله تعالى: وكان الكافر على ربه ظهيراً انّ المراد به الرب المضاف وهو على ﷺ ولا يبعد ان يراد بالرب هنا الرب المضاف ولا ينافيه التوصيف بالخالقية،

لأنه واسطة خلق الخلق كماورد خلق الله الاشياء بالمشيئة والمشية بنفسها، وعلوية على ﷺ هي المشيئة، و اذا اريد الرب المضاف فالمراد بالعبادة عبادة الطاعة.

وقد يطلق الرب ويراد به ما يسمونه رباً من الله والاصنام والكواكب والسلاطين.

[الَّذِي خَلَقَكُمْ] التوصيف لتعليل الامر لتقييد الرب او لتقييد الرب على المعنى الثالث للرب والتعليل جميعاً.

[وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] استيناف بيانى لبيان علة الامر بالعبادة او علة العبادة او علة الخلق وفي تفسير الامام ﷺ اشارة الى تعدد الوجوه.

و ورد في كثير من الاخبار عنهم للآيات تفاسير مختلفة و نقل عنهم في بعض الآيات وجوه عديدة وهذا من سعة وجوه القران و من باب صحة الحمل على الكل بحسب المقام المقتضى لكل.

و ما نقل انّ القرآن ذو وجوه فاحملوه على أحسن الوجوه الحمل على ما هو أحسن الوجوه بحسب مقام البيان لا الحمل على أحسن الوجوه مطلقاً.

[الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا] صفة ثانية و الفراش واحد الفرش و هو ما يفترش على الارض للجلوس و الاضطجاع عليه و يلزمه الانتفاع به و مطاوعته للانسان و لما كان الارض منبسطة يمكن الاستقرار و الاضطجاع عليها و الانتفاع بها أطلق الفراش عليها.

و ما نقل عن الرضا عليه السلام من قوله جعلها ملائمة لطبائعكم موافقة لا جسادكم، لم يجعلها شديدة الحمى و الحرارة فتخرقكم، و لا شديدة النتن فتعطبكم، و لا شديدة اللين كالماء فتغرقكم، و لا شديدة الصلابة فتمتنع عليكم في دوركم و ابنيّكم و قبور موتاكم، و لكنّ الله تعالى جعل فيها من المتانة ما تنتفعون به و تتماسكون و تتماسك عليها ابدانكم و بنيانكم، و ما تنتفعون به لدوركم و قبوركم و كثير من منافعكم فلذلك جعل الارض فراشاً يدلّ على أنّه عليه السلام اعتبر في وجه الشّبه جميع لوازم الفراش.

[وَالسَّمَاءِ بِنَاءً] سقفاً به يحفظكم و يسهّل تعيّنكم على الارض بتدبيره تعالى و تنظيمه تعالى اسبابه التي بها يحصل تمام ماتحتاجون اليه.

[وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ] من جهة العلو [مَاءً] بالمطر و البرد و الثلج فيستقي به قُلل جبالكم و تلالكم كما يستقي به وهاذكم و جعله بحيث ينتفع به اراضيكم و اشجاركم و زروعكم و لم يجعله قطعة واحدة يفسد ابنيّكم و زروعكم.

[فَأُخْرِجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ] جمع الثمرة و هى الفاكهة او مطلق ما يحصل من الزروع و الاشجار.

[رِزْقًا لَكُمْ] لفظة من للابتداء او للتبيين او للتبعيض و الجارّ و المجرور حال من رزقاً مقدّم عليه و رزقاً مفعولٌ به او لفظة من للتبعيض و الجارّ و المجرور قائم مقام المفعول به و رزقاً حال من الثمرات او بدل من بعض الثمرات بدل الاشتمال.

و اذا كان الرّب الذی خلقکم منعماً علیکم بعد خلقکم بهذه النعم و مربياً لکم بهذه التّربية من تسبیب الاسباب السّماویّة و الارضیّة.

[فَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ أَدَادًا] فى الوجوب او الآلیهة و التّربية او العبادة او الطّاعة او الاستعانة او الوجود فأنّه حقیق ان یوحّد فى الكلّ، و وضع الظّاهر موضع المضمّر للإشارة الى جمیع الاضافات الّلازمة للرّبویّة.

فانّ الله اسمٌ للذّات من حیث جمیع الصّفات و من جملة الاضافات التّفرد بالالهة و استحقاق العبادة و الاستعانة به حتّى یكون كالعلة للنّهی، و الوجه العامّ فى تکرار اسمائه تعالیّ الالتذاذ بها و النّشاط فى ذکرها، و اقتضاء تمكّنها فى النفس ذکرها على اللّسان، و تحویل تمكّنها فى النفس بتکرار ذکرها، و تکرار اسماء الله تعالیّ فى الكتاب المجید ادلّ دلیل على انّ الاتی به لم یکن فى وجوده سوى تذکر معبوده.

[وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] ذو و العلم و الشّعور و لا یسوّی ذو الشّعور من لا یقدر على شیءٍ بمن یقدر على هذه، هذا على ان یكون مفعول تعلمون منسیّاً،

وَأَمَّا إِذَا قَدَّرَ اللَّهُ وَ عَدَمَ قَدْرَةَ الْإِنْدَادِ فَالْمَعْنَى وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ وَ أَنَّ الْإِنْدَادَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ.

[وَإِنْ كُنْتُمْ] عَظَفَ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى يَعْنَى إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ اللَّهِ وَ جُوبَ وَ جُودِهِ وَ مَبْدِئِيَّتِهِ فَهَذِهِ أَوْصَافُهُ الَّتِي لَا تَنْكُرُونَهَا وَ إِنْ كُنْتُمْ [فِي رَيْبٍ] مِنَ الرَّسَالَةِ.

[وَ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا] حَتَّى تَجْهَدُوا رَسُولَهُ وَ مَا قَالَهُ هُوَ فِي التَّوْحِيدِ وَ خَلَعَ الْإِنْدَادَ.

[فَأَتُوا بِسُورَةٍ] السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ طَائِفَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ مَحْدُودَةٌ مَبْدُوءَةٌ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَوْ غَيْرِ مَبْدُوءَةٌ مَأْخُذَةٌ مِنْ سُورِ الْمَدِينَةِ أَوْ مِنَ السُّورِ بِمَعْنَى الرِّتْبَةِ أَوْ مِنَ السُّورِ بِالْهَمْزَةِ بِمَعْنَى الْبَقِيَّةِ وَ الْقِطْعَةُ مِنَ الشَّيْءِ، وَ قَدْ مَضَى فِي أَوَّلِ الْفَاتِحَةِ تَفْصِيلُ لِبَيَانِ السُّورَةِ.

[مِنْ مِثْلِهِ] مِنْ مِثْلِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَوْ مِنْ مِثْلِ مَا نَزَّلْنَا وَ هَذَا أَوْفَقُ بِالتَّحْدِي وَ أَبْلَغُ فِي ادِّعَاءِ اعْجَازِ الْقُرْآنِ لِأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مُعْجَزٌ مُطْلَقاً بِخِلَافِ الْأَوَّلِ . فَأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى اعْجَازِهِ مِنْ مِثْلِ مُحَمَّدٍ ﷺ الَّذِي لَمْ يَقْرَأْ وَ لَمْ يَكْتُبْ أَصْلاً وَ اطْبَقَ بِسَائِرِ الْآيَاتِ الْمُتَّحِدِي بِهَا.

وَ أَنْسَبُ بِقَوْلِهِ [وَ ادْعُوا] أَيْ لِلِاسْتِعَانَةِ أَوْ التَّصْدِيقِ [شُهِدْ أَيْكُمْ] جَمَعَ الشَّهِيدَ بِمَعْنَى الْحَاضِرِ وَ الْمَعْنَى ادْعُوا مِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَحْضَرَ لِلْعِائِنَةِ أَوْ بِمَعْنَى النَّاصِرِ أَوْ الْإِمَامِ أَوْ بِمَعْنَى الْقَائِمِ بِالشَّهَادَةِ الْمُؤَدَّى لَهَا [مِنْ دُونِ اللَّهِ] لَفْظُ دُونَ بِمَعْنَى الْمَكَانِ الدَّانِي مِنَ الشَّيْءِ وَ بِمَعْنَى تَحْتَ نَقِيضِ فَوْقَ وَ بِمَعْنَى

عند و يستعمل من باب الاتّساع فى الرّتبة مثل، زيد دون عمرو، يعنى مرتبته تحت مرتبة عمرو، و بمعنى غيرو هو المراد هنا و الظّرف مستقرّ حال من شهدائكم و المعنى ادعوا ناصريكم او من ينبغى ان يحضر نادىكم لا عانتكم او اوائمتكم او من يشهد لكم بالمماثلة لاداء الشّهادة حين الاتيان، او للاعانة حين التّرتيب حالكونهم بعضاً ممّن هو غير الله.

تحقيق معنى من دون الله

و قد ذكر^(١) فى بيان من دون الله فى بعض تفاسير العامّة مالنا الغناء عن ذكره و لمّا كان اولياء الله من الانبياء و اوصيائهم ﷺ مظاهر اسماء الله و صفاته بل لا يظهر الله ألاّ بهم.

كما ورد: بكم عرف الله؛ جاز ان يراد بقوله من دون الله من دون اولياء الله خصوصاً على اجراء الآية الشريفة فى منافقى الامّة و قد ذكر ان المراد من دون اولياء الله.

[ان كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى ادّعاء الرّيب، او فى انكار التّوحيد، او انكار تنزيل القرآن من السّماء او فى انكار الرّسالة، و انكار الكتاب المنزل عليه.

١ - قوله: و قد ذكر فإنّ الزمخشري و البيضاوي ذكرّا أنّ من فى دون الله متعلّق بادعوا او شبهاءكم و الحال أنّ الجارّ و المجرور ظرف مستقرّ.

و انّ محمّداً ﷺ تقوّله من تلقاء نفسه او تعلّمه من بشرٍ مثله فانّ العامّة اذا ارتابوا فى شىءٍ أنكروه فى الاغلب لأنّهم ينكرون ماوراء معلومهم فيجوز ان يراد بقوله ان كنتم فى ريب ممّا نزلنا معنى قوله ان انكرتم ما نزلنا على عبدنا.

الاشارة الى وجوه اعجاز القرآن

و اعلم انّ آيات التحدّى و انّ القرآن لا يمكن الاتيان للبشر بمثله و لو كان بعضهم لبعضٍ ظهيراً كثيرة و قد ورد و شاع فى اللسان انّ القرآن هو المعجزة الباقية بعد محمّد ﷺ و ذكروا فى اعجاز القرآن وجوهاً كثيرةً تبلغ بضعة عشر وجهاً متحيّرين غير قاطعين و التّرديد فى وجه اعجاز القرآن دليل على عدم ادراك وجه اعجازه.

و ماورد فى الاخبار من انّ اعجاز بفصاحته و بلاغته لا يدركه الاّ اهل اللّسان البارع فى الفصاحة و قد ورد فى الكتاب الكريم انّ فيه تبيان كلّ شىءٍ و هذا وجه لا يدركه الاّ اهله.

و كذا ماورد انّ به تسيير الجبال و تقطيع الارض و تكليم الموتى ليس الاّ لأهله، و ماورد انّ فيه شفاء و رحمة للمؤمنين لا يدركه الاّ الخواصّ من المؤمنين، و اشير فى الاخبار الى استنباط الوقائع الآتية من أعداد حروفه، و اشير ايضاً الى ترتّب الآثار على اعداد حروفه، و هذا ايضاً وجه لا يدركه الاّ اهل العلوم الغريبة.

و لهذا أنكر بعض اعجاز القران و تردّد بعض فيه، و من قال به لم يقل عن تحقيق بل محض التقليد للاسلاف او للآيات و الاخبار، و من حقّق اعجاز ببعض الوجوه او بكلّها قليل جداً و ليس له اظهاره كما لم يظهره الاوائل الاّ بالاشارة، و لما كان التحدّي مع اهل لغة العرب و كانوا مباهين بالخطب و الاشعار كان التحدّي بفصاحته و قد اعترفوا ببراعته كلّ كلام و خطاب.

و لهذا ورد في اخباره كثيرة انّ التحدّي كان بوجه فصاحته [فإنّ لم تَفْعَلُوا] اتى بأداة الشكّ مع أنّه تعالى عالم بعدم الاتيان مراعاةً لحال المخاطبين لانّهم في أوّل التحدّي كانوا شاكّين في امكان المعارضة و عدمه و لذا اتى بجملة معترضة مخبرة عن نفى الاتيان بالنّفى التأييدى حتّى لا يتوهّم متوهّم امكانه فقال: [وَلَنْ تَفْعَلُوا] و أبدل عن الاتيان المقيد بالسورة من مثله و دعاء الشّهداء من دون الله بالفعل الذى يكتنى به عن الكلّ ايجازاً و حذراً من التكرار و الحذف.

و نظم الكلام مشتملاً على بيان المرام ان يقال ان كنتم فى ريب من القران و أنّه منزل من عند الله، او ان انكرتم القران و أنّه منزل من عند الله و قلتم انّ محمّداً ﷺ تقوله من عند نفسه او تعلّمه من بشرٍ مثله فان كنتم صادقين فى دعوى الرّيب من أنفسكم او فى انكار القران و اقرار تقوله من عند البشر يجزلكم الاتيان بمثله و خصوصاً من الخطباء البلغاء مع تعاون الشّهداء.

فأتوا لمعارضته و ابطال حقّيته و ابطال دعوى رسالة الآتى به بسورة من مثله و ادعوا شهدائكم من دون الله.

فانَّ المراد بتعليق الجزاء فى مثل مقام التَّحْدَى و التَّعْجِيز تعليق جواز الجزاء و امكانه حتَّى يرتفع برفع فعليّته امكانه و جوازه.

فان لم تقدرُوا على ان تأتُوا بسورةٍ مثله مع تعاون الشَّهداء و اهتمامكم و جهدكم فى معارضته و ابطاله تعلمُوا صدقه، و الاعتراض بجملة لن تفعلُوا دليل ايضاً على انَّ المراد نفى الامكان و القدرة فلا يرد عليه اَنْ عدم الفعل لعلّه لعدم الاعتناء بالمعارضة لا لعدم القدرة حتَّى يستلزم صدق القران و صدق الآتى به، و اذا علمتم صدق القران و صدق الآتى به.

[فَاتَّقُوا النَّارَ] فهو من اقامة المسبَّب مقام الجزاء و المعنى فاتَّقُوا مخالفتها الَّتِى هى سببٌ لدخول النار فهو ايضاً من اقامة المسبَّب مقام السَّبَب.

او فاتَّقُوا بسبب متابعتها النَّار [الَّتِى وَقُودُهَا] التَّوصِيفُ للتَّهْوِيلُ و تأكيد التحذير، و الوقود بالفتح اسم مصدر لما يوقد به النَّار و بالضمَّ مصدرٌ، و قيل الوقود بالفتح مصدورٌ بالضمَّ اسم للمصدر و قرء بالضمَّ فان كان مصدرًا كان التَّقْدِيرُ سبب و قودها.

[النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ] او وقودها احتراق النَّاس و الحجارة و الاول ابلغ فى مقام التَّهْوِيلُ لانه يدلُّ على اَنْ نار الآخرة فى الشَّدة بحيث يكون ماتوقد به النَّاس و الحجارة الَّذِينَ لا يتأثَّران الا بالنَّار الموقدة الشَّديدة.

و الحجارة جمع الحجر كالجَمَالَةِ جمع الجمل و هو قليل غير مقيس [أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ] حالٌ بتقدير قد او مستأنفٌ لجواب سؤال عن حالها.

[وَبَشِّرْ] عطف على الجمل السابقة باعتبار المعنى كأنه قيل أنذر الذين أنكروا القرآن بعد وضوح حجّيته بالنار.

و بَشِّرِ [الَّذِينَ آمَنُوا] اى أَقَرُّوا بالقرآن و أذعنوا به او آمنوا بالله بالايان العامّ او بالايان الخاصّ المستلزم كلّ واحدٍ منها الاقرار بحقّيته القرآن او عطف على قوله: اتَّقُوا النَّارَ.

فانّ وضوح حقّيته كما يستلزم تهديد منكره يستلزم تبشير مقرّه كأنه قال فان لم تفعلوا فاتَّقُوا النَّارَ و بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا، و الخطاب خاصّ بمحمّد ﷺ او عامّ لكلّ من يتأتّى منه الخطاب.

[وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] ان كان المراد بالايان الايمان العامّ فالمقصود من العمل الصّالح الايمان الخاصّ الذى يحصل بالبيعة الخاصة الولويّة و قبول الدّعوة الباطنة، و ان كان المراد بالايان الايمان الخاصّ.

فالمراد بالعمل الصّالح الاتيان بما أخذ عليه فى ميثاقه و الوفاء بعهده [أَنَّ لَهُمْ] بأنّ لهم [جَنَّاتٍ] جمع الجنّة و هى البستان [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] من تحت أشجارها.

او من تحت عماراتها، او من تحت قطعها، و الانهار جمع النّهر و النّهر فوق الجدول و دون البحر [كُلُّمَا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا] الجملة صفة بعد صفة او حال عن الضّمير المجرور و باللام او عن الجنّات او مستأنفة لبيان حالهم و حال ما فى الجنّات.

و الرّزق اسم مصدر بمعنى المرزوق و هو أعمّ ممّا يستكمل به البدن

من الرِّزْقِ الثَّباتِ الَّذِي يدخل من طريق الفم الى المعدة، و منها الى الكبد، و منه الى الاوردة، و منها الى الاعضاء، و الرِّزْقِ الثَّباتِ الحَقِيقِىِّ هُوَ الَّذِي يدخل فى خلل الاعضاء بدلاً عما يتحلَّل منها و باقى المراتب السابقة قوالب لهذا الرِّزْقِ.

كما انَّ البساتين محالٌّ للثمار، و من الرِّزْقِ الحيوانِىِّ الَّذِي يدخل من طريق المدارك الحيوانية الى القلب او من طريق المحركة اليه. فانَّ اعضاء السَّبعية و الحيوانية مقتضياتها تؤثِّر فى القلب اعنى الخيال، و كلِّما يؤثِّر فى القلب من الملذَّات و المولمات كما يؤثِّر فى الرُّوح يؤثِّر فى البلدان، و ممَّا يستكمل به الرُّوح من الرِّزْقِ الحيوانِىِّ و من الرِّزْقِ الانسانِىِّ الَّذِي هُوَ العلم الباعث على العمل، و العمل المورث للعلم.

و قوله تعالى: منها؛ ظرف لغو متعلِّق برزقوا، و لفظ من ابتدائية فانَّ فى رزقوا معنى الاخذ و هو يقتضى الوصول الى المفعول بمن، و من ثمرة بدل منه الاشتمال و هذا اولى ممَّا قاله الزمخشريُّ و البيضاوى فى اعرابهما من جعلهما حالين متداخلين من رزقاً، و لفظ ثمرة لكونه بعد كلِّما يقتضى العموم البدلى، و رزق الجنة ليس كالرِّزْقِ الثَّباتِ لعدم الحاجة هناك الى بدل ما يتحلَّل و لعدم اشماله على الثَّقل المحتاج الى الدفع [قالوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ] اى فى الدُّنيا.

اعلم انَّ كلِّما فى الدُّنيا من السَّماويات و الارضيات صور و أظلال لما فى الآخرة، و ما فى الآخرة حقايق لما فى الدُّنيا فالعناصر و مواليدها و الافلاك

و كواكبها حقايقها فى الجنة و ليس فى الجنة شىءٌ إلا و ظلّها فى هذا العالم.
 و لما كان شَيْئَةُ الشَّيْءِ و شَخْصِيَّةُ الشَّخْصِ بحقيقه لا بصورته و ظلّه
 فكُلّما رأى المؤمنون فى الجنة علموا أنّه الذى رأوه فى الدّنيا لكنّه فى الدّنيا
 مشوب بنقائص الموادّ و أعدامها و ظلماتها و فى الآخرة مصفّى عن ذلك فكُلّما
 رأوه من الاثمار قالوا: هذا الذى رزقنا من قبل فى الدّنيا.

و يحتمل ان يكون الكلام على الاستفهام الانكارى التعجّيبى يعنى بعد
 مارأوا الرّمانة الاخرىّة مثلاً، متفاوتة مع الرّمانة الدّنيويّة تفاوتاً عظيماً فى
 الشّكل و اللون و الطّعم و رأوا أنّها هى الرّمانة الّتى رأوها فى الدّنيا تعجّبوا و
 استغربوا ذلك التّفاوت العظيم و أظهرها كونها من جنس الرّمانة الّتى كانت فى
 الدّنيا فى معرض الانكار.

و يحتمل ان يكون المراد من قبل هذه المرّة فى الجنة فإنّ ثمار الجنة
 متشابهة فى الصّفاء عن الكدورات و اطفال و فى غاية اللّطافة و اللّذة و طيب
 الرائحة و عدم ثقل الجسد بأكلها و متوافقة غير مختلفة فى كون بعضها نيّاً و
 بعضها نضيجاً و بعضها متجاوزاً حدّ النضج و بعضها معيباً.

كما أنّ ثمار الدّنيا كذلك و بهذا التّشابه و التّوافق يصحّ حمل: الّذى
 رزقنا من قبل؛ على هذا بحمل هو هو مثل زيدٌ أسدٌ.

[وَأَتَوَاهِ] بجنس الرّزق او بجنس ثمر الجنة [مُتَشَابِهًا] بعض افراده
 مع بعضٍ و قد مضى وجه التّشابه.

[وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ] جمع الرّوج يستوى فيه الذّكر و الانثى و

الجمعيّة بالنسبة الى المجموع او بالنسبة الى كلّ فردٍ.

[مُطَهَّرَةٌ] من المادّة و نقائصها ممّا يستقذر من النساء من الاخبيين و الدّماء و ممّا يذمّن عليه من الرّذائل.

[وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] ذكر تعالى من النّعم أصولها فى الانظار الحسيّة وهى المساكن و المطاعم و المناكح و كمالها و هو دوامها فان النّعمة و ان كانت جليلة لكنّها مع خوف الزّوال منقّصة.

[إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي] الحياء قوّة رادعة عن اظهار القبيح و مخجلة حين ظهوره و قد يطلق على اثرها الظّاهر منها على الاعضاء كسائر السّجايا، و الاستحياء للمبالغة لا للطلب او للطلب باعتبار انّ المستحي كأنّه يطلب الحياء من نفسه.

و نسبة الحياء و الاستحياء الى الله تعالى ليس بمعنى نسبته الى الخلق كسائر ما يقتضى انفعالاً و تغييراً حين نسبتها الى الخلق و طرفاً تفريطه و افراطه الخجل عن ظهور الفعل و عدم الاقتدار على الفعل حين اطلاق الخلق عليه مطلقاً حسناً كان الفعل او قبيحاً و عدم المبالاة بظهور الفعل حسناً كان او قبيحاً.

[أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا] ان يقرع الاسماع بمثل و المثل امر ظاهر يشبهه امر خفى يذكر لبيان حال ذلك الامر الخفى، و ضربه عبادة عن اجرائه و ذكره، و لفظة ما وصفية ابهاميّة.

[بِعُوضَةٍ] و قرىء بعوضةً بالرّفْع و عليها فلفظة ما يحتمل كونها

موصولة و موصوفة بحذف صدر الصفة و استفهامية.

[فَمَا فَوْقَهَا] فى الحقارة او فى الجنة و الكبراة و هذا رد لانكارهم عليه تعالى التمثيل بالذباب و العنكبوت و غير ذلك لان الجهال يستنكفون من التوجه الى امثال تلك الحقار و الله لا يستنكف من التمثيل بها.

فان الحقيق من هذه حقيق فى انظار الجهال لا فى انظار العقلاء؛ فان ذوات النفوس الحيوانية و ان كانت اصغر ما يكون خصوصاً ما تم له المدارك الحيوانية فيها من دقائق الحكم و لطائف الصنع التى اودعها الله فيها عسراً من اعشارها لا يستنكف من التمثيل بها و لا يستغرب تمثيل الفيل بها.

و عن الصادق عليه السلام انما ضرب الله المثل بالبعوضة لانه على صغر حجمها خلق الله فيها جميع ما خلق الله فى الفيل مع كبره و زيادة عضوين آخرين فأراد الله ان ينبه بذلك المؤمنين على لطيف خلقه و عجب صنعه.

و اشار عليه السلام بقوله: و زيادة عضوين آخرين؛ الى جناحيها و رجليها الزائدين على الفيل فان للفيل اربع أرجلٍ و لهاست أرجل، و لما جعلوا انكارهم التمثيل بالامثال المذكورة فى الكتاب مشعراً بانكار كونها من الله و دليلاً عليه قال تعالى:

[فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايان العام و الخاص و أقرؤا برسالة الرسول و نزول الوحي و تنزيل الكتاب [فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ] اى المثل المضروب [الْحَقُّ] يعنى يعلمون ان المثل حق لا باطل يعنى منزل من الله لا مختلق من النفس.

و لذا أتى بقوله: [مِنْ رَبِّهِمْ] للبيان خبراً بعد خبر او حالاً او ظرفاً لغواً

متعلّقاً بالحقّ.

[وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ] الاستفهام و نسبة الارادة الى الله تعالى للاستهزاء و التّهكّم و كان المناسب للقرين السابق ان يقول و امّا الذين كفروا فلا يعلمون أنّه الحقّ لكنّه عدل الى هذا لا فادة هذا المعنى مع شئ زائد و هو التّهكّم و الاستهزاء.

[بِهَذَا مَثَلًا] تميز من هذا او حال منه او حال من محذوف اى نذكر هذا حالكونه مثلاً و الاّ فالمقصود ماذا اراد بجملة الامثال و جملة القران.

[يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا] جمعاً كثيراً او اضلالاً كثيراً جواب من الله لا ستفهامهم تعليماً لنبيّه ﷺ ان يجيبهم بمثله او مقول قولهم حالاً او مستأنفاً و حينئذٍ فقلوه تعالى: [وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا] امّا من قولهم او من قول الله كأنّهم قالوا: ماذا أَرَادَ اللهُ بهذا حالكونه يضلّ به كثيراً من النّاس و ان كان يهدى به كثيراً، او قال الله عطفاً على قولهم للردّ عليهم و يهدى به كثيراً [وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ] يعنى فيه هداية اناسٍ كثيرين و ليس اضلاله الاّ لمن لا رجاء خير فيه فخيرّه كثير و ضرّه لا يعابّه.

[الَّذِينَ يَنْتَقِضُونَ عَهْدَ اللَّهِ] تابع للفاسقين صفة او بدل او عطف بيان او مبتدء خبره اولئك هم الخاسرون، و نقص الحبل فسخ فتل طاقاته، و استعماله فى العهد لتشبيه العهد بالحبل و كلّما ذكر عقد او عهد فى الكتاب مطلقاً كان او مقيداً عامّاً او خاصّاً فالمراد به اولاً و بالذّات هو الذى يكون فى البيعة العامّة او الخاصّة و ثانياً و بالتّبع كلّ عهدٍ و عقدٍ و المراد بهم الذين

ينقضون عهد الله المأخوذ عليهم بالبيعة مع محمد ﷺ.

[مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِهِ] وهم الَّذِينَ نكثوا بعد محمد ﷺ و لذا أتى بالفعل مستقبلاً أو المراد هم الَّذِينَ نقضوا عهد الله المأخوذ عليهم من بعد ميثاقه و البيعة مع محمد ﷺ و خلفائه و اوصيائه ﷺ و الميثاق أمّا اسم آلٍ بمعنى مابه الوثوق و الاحكام، أو مصدر بمعنى الاحكام. و الحاصل أنّ المراد بِالَّذِينَ ينقضون منافقوا الامّة الذين بايعوا مع محمد ﷺ ثمّ نقضوا عهدهم الَّذِي عاهدوه با طاعته في جميع اوامره و نواهيه.

بيان قطع ما امر الله به ان يوصل

[وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] بدل من ما، أو من الضمير المجرور، و القطع أمّا بمعنى التّرك و المهاجرة.

فانّ قوله ﷺ صل من قطعك بمعنى من هاجرك و تركك و المعنى يتركون ما أمر الله بوصله و اصل ما أمر الله بوصله الولاية التكليفيّة الّتي هي ظهور الولاية التكوينيّة و سائر الاعمال الشرعية القالبيّة و الاعمال القلبيّة و القربات الرّوحانيّة و الجسمانيّة من شعبها و اصل الكلّ على ﷺ.

أو القطع بمعنى قطع الحبل اى فصل كلّ من طرفيه عن الآخر و جعله حبلين و المعنى يقطعون حبلًا بينهم و بين الله أو بينهم و بين الاقرباء امر الله بوصله من الولاية و شعبها و من القربات الرّوحانيّة و القربات الجسمانيّة.

و يجوز ان يراد أنّهم يقطعون الاعمال البدنيّة عن الارواح الّتي هي

الاذكار القلبية و الافكار الصدرية و النيات الالهية و قد امر الله بوصل الاعمال سواء كانت عبادات او مرمات للمعاش الى الذاكار و الافكار.

تحقيق الافساد في الارض

[وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ] من قبيل عطف المسبب على السبب فانّ الافساد في الارض عبارة عن افناء مواليدها او افناء كمالاتها او منعها عن البلوغ الى كمالاتها المترتبة بها او تحريف كلماتها التكوينية او التدوينية عن مواضعها و القاطع عن الولاية مفن لا استعدادات قواه العالمة و العمالة للسلوك الى الآخرة و مهلك لما تولّد بالعبادة الالهية من بذر الآخرة و زرعها و نسلها في ارض عالمه الصغير و كذا في ارض العالم الكبير اذ الفاسد يفسد ما يجاوره على انّ الافساد في ارض العام الصغير الصغير افساد في العالم الكبير.

و كذا في أراضي الكتب السماوية و الشرائع الالهية لانه كما يحرف كلمات عالمه الصغير و كذا كلمات العالم الكبير عن مواضعها يحرف كلمات الكتب السماوية و الشرائع الالهية.

[أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] الذين اهلكوا بضاعتهم التي هي لطيفتهم السيّارة الانسانية و استعدادها للعروج الى عالمها، و الاتيان باسم الاشارة البعيدة و ضمير الفصل و تعريف المسند للالهانة و استحضارهم بالصفات المذكورة و التأكيد و الحصر كانه لا خسران الا في قطع الولاية.

[كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ] بعد ما ذكر حال المنافقين و أنهم كفروا بنقضهم العهد ثم قطعوا و أفسدوا التفت اليهم فقال على سبيل التعجب و الانكار: على

أَيَّ حَالٍ تَكْفُرُونَ يَعْنِي لَا يَنْبَغِي لَكُمْ الْكَفْرَ بِحَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ فَلَا يَنْبَغِي لَكُمْ الْكَفْرَ اصْلاً بِاللَّهِ بِنَقْضِ عَهْدِهِ الْمَأْخُوذِ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَهَذَا أَوْفَى بِمَا قَبْلَهُ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْخُطَابُ لِمُطْلَقِ الْكُفَّارِ وَالْمُؤْمِنِينَ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْخُطَابُ لِلْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً.

[وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا] حَالٌ عَنِ الْفَاعِلِ أَوْ الْمَجْرُورِ أَمَّا بِتَقْدِيرِ قَدْ لِتَصْحِيحِ وَقُوعِ الْمَاضِي حَالاً، أَوْ لِأَنَّ الْحَالِ فِي الْحَقِيقَةِ عِلْمُهُمْ بِمَضْمُونِ تِلْكَ الْجُمْلَةِ الْمَتَعَابِقَةِ.

لِأَنَّ انْكَارَ الْكَفْرِ وَالتَّعَجُّبَ مِنْهُ مَعْلَلٌ بِعِلْمِهِمْ بِذَلِكَ كَأَنَّهُ قَالَ وَأَنْتُمْ عَالِمُونَ بِتِلْكَ الْأَحْوَالِ، وَالمَوْتَ عَدَمَ الْحَيَاةِ عَمَّا مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَكُونَ حَيًّا، وَلِلْحَيَاةِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى كُلِّ شَيْءٍ مَعْنَى بِحَسَبِهِ؛ فَإِنَّ حَيَاةَ الْأَرْضِ بِإِخْرَاجِ نَبَاتِهِ وَالتَّنْبَاتِ بِإِخْرَاجِ أَوْرَاقِهِ وَحُبُوبِهِ وَإِثْمَارِهِ، وَالْحَيَاةُ بِنَفْخِ الرُّوحِ الَّتِي بِهَا الْإِحْسَاسُ وَالحَرَكَةُ، وَحَيَاةُ الْإِنْسَانِ بِنَفْخِ الرُّوحِ الَّتِي بِهَا انْعِقَادُ عَيْسَى الْقَلْبِ فِي رَحِمِ مَرْيَمَ النَّفْسِ، وَبِدُونِ هَذَا النَّفْخِ لَا يَصْدُونَ الْعِلْمَ عَلَى الْإِنْسَانِ وَلَا الْحَيَاةَ.

وَقَدْ نَسَبَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): النَّاسَ مَوْتَى وَأَهْلَ الْعِلْمِ أَحْيَاءَ. وَالْمُرَادُ بِالمَوْتِ أَنْ كَانَ الْخُطَابُ لِلْمُؤْمِنِينَ مَعْنَى يَشْمَلُ الْأَحْوَالَ الَّتِي قَبْلَ الْحَيَاةِ الْإِنْسَانِيَّةِ مِنْ كَوْنِ الْإِنْسَانِ عُنْصَرًا وَغِذَاءً وَنُطْفَةً وَعَلَقَةً وَمُضْغَةً وَجَنِينًا وَإِنْسَانًا صُورِيًّا، وَأَنْ كَانَ الْخُطَابُ لِلْكَفَّارِ فَالْمُرَادُ بِالمَوْتِ الْأَحْوَالَ الَّتِي قَبْلَ الْحَيَاةِ الْحَيَوَانِيَّةِ وَحَمْلِ الْأَمْوَاتِ عَلَى الْمُخَاطَبِينَ مَعَ أَنَّ الْمَوْتَ صِفَةً

المادة بالذات للاتحاد بين المادة و الصورة فأنهما اذا اخذتا لا بشرطٍ كانتا جنساً و فصلاً محمولين على انّ الصّورة الانسانيّة في مقامها العالى غير المادة. و اما في مقامها الدّانى فهى متّحدة معها بحيث ظنّوا انّ الانسان هو البدن و انّ الرّوح جسم سار في البدن كسريان الماء في الورد، و قد رأيت في مؤلّفات بعض: انّ من قال بتجرّد النّفس النّاطقة فهو فاسقٌ.

تحقيق تكرار الاحياء والاماتة للانسان

[فَأَحْيَاكُمْ] بالحيوة الحيوانيّة او الانسانيّة [ثُمَّ يُمِيتُكُمْ] عن الحيوة الحيوانيّة الدّنيويّة او الانسانيّة الدّنيويّة.

فانّ الانسان بنفخة الاماتة يموت عن كلّ ماله من المدارك و القوى مالم يقم عليه القيامة الكبرى [ثُمَّ يُحْيِيكُمْ] بالحيوة الاخرويّة الملكيّة بنفخة الاحياء في البرازخ الى الاعراف [ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] على الطّريق الّذى هو عن يمين الاعراف او على الطّريق الّذى هو عن يسارها و الرّجوع اليه تعالى اما الى مظاهره النّوريّة و دار نعيمه و اسمه اللّطيف، او الى مظاهره الظلمانيّة و دار جحيمه و اسمه القهّار.

اعلم انّ الانسان من أوّل خلقه مادّته الّتى هى النّطفة الّتى استقرّت في الرّحم الى آخر استكمال بدنه في خلع و لبس في مادّته، و كذا من أوّل تعلّق نفسه ببدنه في خلع و لبس في نفسه الى بلوغه حدّ الرّجال، و كلّ خلع منه موت و كلّ لبس حيوة.

و هذان الاستكمالان مشهودان للكلّ، وله بعد ذلك استكمالٌ و استعلاءٌ على مدارج السعادة و استكمالٌ و استنزالٌ في مهابط الشقاوة، و هذان خلع و لبس بحسب نفسه و موت و حيوة في برازخ الآخرة، و هما و ان كانا غير مشهودين للكلّ لكنّ العالم يعلم بالمقايضة أنّ حالاته بعد البلوغ مثل حالاته قبل البلوغ.

كما قال تعالى شأنه: و لقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذکرون؛ و کلّ من خلعاته و لبسانه موت و حيوة و هذا الخلع و اللبس مستمرٌّ الى الاعراف سواء مات الانسان بالموت الاختياريّ او الاضطراريّ و بعد الاعراف له ترقّياتٌ و تنزّلاتٌ ايضاً لكن ترقّياته حيوةٌ على الحيوة و تنزّته موتٌ على الموت.

و قد قال المولوى رحمته الله مستنبطاً من الآية الشريفة مشيراً الى امّهات أنواع الموت و الحيوة.

فانّ افراده غير متناهية كما حقّق في محلّه من انّ الحركة القطعية قابلة للقسمة الى غير النّهاية.

از جمادى مردم و نامى شدم	وز نما مردم بحیوان سر زدم
مردم از حیوانی و آدم شدم	پس چه ترسم کی زمردن کم شدم
حملة دیگر بمیرم از بشر	تا بر آرم از ملائک بال و پر
وز ملک هم بایدم جستن زجو	کلّ شیئی هالک آلا وجهه
بار دیگر از ملک پُران شوم	آنچه اندر و هم ناید آن شوم

فَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا أُشَارَ إِلَى تَمَامِ الْحَالَاتِ الَّتِي قَبْلَ الْحَيَوَانِيَّةِ
 أَوْ قَبْلَ الْإِنْسَانِيَّةِ وَلِذَا عَطَفَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَأَحْيَاكُمْ بِالْفَاءِ وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى حَدُوثِ
 الْحَيَاةِ الْحَيَوَانِيَّةِ أَوْ الْإِنْسَانِيَّةِ وَلِذَا عَطَفَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ بِثُمَّ، وَقَوْلُهُ ثُمَّ
 يَمِيتُكُمْ إِشَارَةٌ إِلَى حَدُوثِ الْمَوْتِ الْحَيَوَانِيِّ أَوْ الْبَشَرِيِّ وَلِذَا عَطَفَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ
 ثُمَّ يَحْيِيكُمْ بِثُمَّ وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى حَدُوثِ الْحَيَاةِ الْبَرْزَخِيَّةِ.
 وَلِذَا عَطَفَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تَرْجِعُونَ بِثُمَّ، وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا بَعْدَ
 الْبَرْزَخِ وَالْأَعْرَافِ وَلَمْ يَقُلْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يَحْيِيكُمْ لِمَا ذَكَرَ أَنَّهُ فِي أَهْلِ الْخَيْرِ
 حَيَاةٌ عَلَى الْحَيَاةِ.

تحقيق خلق جميع الاشياء

حتى السموم وذوات السموم لنفع الانسان

[هُوَ الَّذِي خَلَقَ] الجملة حال عين سابقتها او مستأنفه ولم يأت باداة الوصل للاشعار بكثرة النعم وانها ينبغي ان تعدّ كالمعدودات الكثيرة فى معرض التعداد [لَكُمْ] اى لا يجادكم وخلقكم فانّ كلّما فى الارض مقدّمة لخلق الانسان بل كلّ ما سوى الله مقدّمة لخلق الانسان فانّه كما حقّق فى محلّه آخر الانواع و آخر الفعل أشرف.

لانّه غايته فهو غاية الغايات و نهاية النهايات بل نقول: لما كان الغرض الزائد على ذات الحقّ تعالى منفيّاً عن فعله للزوم استكمالهِ وهو محال كما قرّر فى موضعه فجعل الانسان غاية و غرضاً دليل أنّه ينتهى الى ذات الحقّ و ما انتهى الى ذاته فهو أشرف من كلّ شريف بعده تعالى، او المعنى لا تتفاعكم فى بقاءكم.

فانّ الانسان فى بقاءه محتاج الى اصل العناصر و مواليدها، او المعنى لخلقكم و انتفاعكم فى بقاءه جميعاً و ما يترأى من عدم توقّف خلقه الانسان او بقاءه على اكثر المعادن و النباتات و الحيوانات بل التضرّر ببعضها كالسموم و ذوات السموم خطأ من عدم الاطلاع على كَيْفِيَّة الارتباط بين المعلومات.

فانّ بعضها أصل و مقصود بالذات، و بعضها علّة لخلقة ما هو المقصود او لكمالهِ، و بعضها شرطٌ و بعضها لازم كما هو مشهود فى موجودات ارض

العالم الصَّغِير.

فأنّه لا اختصاص لقوله تعالى شأنه: [مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا] بارض العالم الكبير بل نقول كلّما ذكر ارض و سماء فالتنظر أوّلاً الى العالم الصَّغِير و ما لم يعرف في العالم الصَّغِير لا يعرف في العالم الكبير لأنّه نسخة موجزة عن الكبير بمطالعتة يمكن مطالعة ما في الكبير و ما في ارض العالم الصَّغِير^(١) أمّا علّة او شرط لحدوث الانسان الحقيقيّ الذي هو آدم أبوالبشر او لبقائه. او علّة او شرط لكماله و تجمّله، او لازم لحدوثه و بقاءه او علّة بوجه و لازم بوجه فإنّ الاعضاء الرّئيسة يتوقّف عليها حدوث الانسان و بعض الاعضاء الآخر شرط لحدوث الاعضاء الرّئيسة او لحفظها، و بعضها شرط بوجه، و لازم بوجه.

فإنّ الطّحال و المرارة كذوات السّموم و المرّتان كالسّموم و فيها منافع ذكرت في مقامها، و الشّعرو الظّفير مع أنّهما اخسّ الاجزاء و لا حيوة لهما لازمان لخلقته و بقاءه، و يتوقّف عليهما تجمّله.

و اذا اريد بالارض و السماء الارض و السماء اللّتان في العالم الصَّغِير لم يبق اشكال في عطف قوله تعالى [ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ] بثم؛ فإنّ خلقه سماوات العالم الصَّغِير من حيث اضافتها الى ارضه بعد تمام ارضه و تمام ما فيها و أمّا في العالم الكبير فان اريد بالسماء الاجرام العلويّة فخلقها مع خلقه

١ - المراد بالعلّة: احدى العلل الاربع، الصورة و المادّة و الفاعل و الغاية و المراد بالشّروط، ماله مدخلية في ايجاده و بقاءه و وجوده او عدمه او كليهما و ينقسم الى الشّروط المصطلح و المعدّد المانع.

ارضه.

وان ارید بالسَّماء الارواح العلویة فخلقتها قبل ارضه، وکلما ذکر فی الاخبار ممّا يدل علی تأخّر خلق السَّماء عن الارض فهو منزل علی العالم الصَّغیر و علی تنزیل الایة علی العالم الکبیر فالعطف بثمّ لتفاوت الاخبارین و الخلقین و الاستواء هیهنا القصد ای قصد خلق السَّماء [فَسَوَّيْهُنَّ] ای خلقهنّ تامّة مصونة عن العوج و الفطور و جمع الضمیر لکون السَّماء جنساً فی معنی الجمع او لرعاية الخبر^(١) [سَبْعَ سَمَوَاتٍ] تحقیق عدد السَّمَاوَات و الارضین و مراتب العالم سیجیء من بعد ان شاء الله.

[وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] عطف علی قوله هو الَّذی خلق، او حال عن فاعل خلق، او عطف علی کنتم امواتاً، او حال عن فاعل احدى الجمل السابقة علی قوله هو الَّذی خلق.

و علی ایّ تقدیر فالمقصود التَّهْدید عن الکفر و تعلیل انکاره بأنّه عالم بکفرکم فیؤ اخذکم علیه، و علمه بالاشیاء عین وجود الاشیاء فهو علم حضوری کعلمنا بالصّور الحاضرة فی نفوسنا فانّ وجودها علم لنا و معلوم، و هذا علمه الَّذی هو مع الاشیاء و امّا علمه بالاشیاء الَّذی هو قبلها فله مراتب، مرتبة منها عین ذاته، و مرتبة عین فعله، و مرتبة عین القلم، و مرتبة عین اللّوح المحفوظ، و مرتبة عین لوح المحو و الاثبات، و تحقیق علمه فی الحکمة النظریّة و لیس

١ - قوله لرعاية الخبر، و ذلك لان سبع سموات خبر فی الاصل علی ان يكون سَوَّيْهُنَّ متعدياً الى مفعولين هما فی الاصل مبتدأ و خبر علی ان يكون مضعّف فعل ناقص مثل صيرو أمّا كان مضعّف فعل تام فيكون سبع سموات حالاً لا خبراً

هيهنا محلّ تحقيقه و تفصيله.

تحقيق مادّة الملك و اقسام الملائكة

وَ اذْكُرْ [اِذْ قَالَ رَبُّكَ] حَتَّى تَعْلَمَ اَنَّ الْكُلَّ خَلَقَ لِلنَّاسِ اَوْ ذَكَرَهُمْ بِذَلِكَ حَتَّى يَعْلَمُوا.

فَإِنَّ فِي قِصَّةِ خَلْقِ آدَمَ وَ سَجُودِ الْمَلَائِكَةِ لَهُ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ خَلْقَ الْكُلِّ لَا جِلَه.

[لِلْمَلَائِكَةِ] جَمَعَ الْمَلِكَ بِاعْتِبَارِ أَصْلِهِ فَإِنَّ أَصْلَهُ مَأْلَكٌ مِنَ الْإِلَوكَةِ بِمَعْنَى الرِّسَالَةِ فَقَلْبُ فَصَارَ مَفْعَلٌ بِتَقْدِيمِ الْعَيْنِ ثُمَّ حُذِفَ الْهَمْزَةُ فَصَارَ مَعْلٌ. وَ قِيلَ: أَصْلُهُ مَفْعَلٌ مِنْ لَأَكَ يَلُوكُ بِمَعْنَى أَرْسَلَ فَقَلْبُ الْوِائِلِ بَعْدَ نَقْلِ حَرَكَتِهِ ثُمَّ حُذِفَ وَ قِيلَ أَصْلُهُ فَعَالٌ مِنْ مَلِكٍ يَمْلِكُ فَحُذِفَ الْآلِفُ، وَ الْمَلِكُ عَلَى أَنْوَاعٍ مِنْهَا مَلَائِكَةُ أَرْضِيَّوْنَ مُتَعَلِّقُونَ بِالْمَادِّيَّاتِ سِوَاهُ كَانُوا مُتَعَلِّقِينَ بِالْأَجْرَامِ السَّمَاوِيَّةِ أَوْ بِالْأَجْرَامِ الْإَرْضِيَّةِ؛ وَ لَهُمْ تَرْقِيَّاتٌ وَ تَنْزِلَاتٌ وَ الْمَلَائِكَةُ السَّجْدُ وَ الرَّكْعُ مِنْهُمْ.

وَ مَا وَرَدَ مِنْ سَقُوطِ مَلِكٍ عَنْ مَقَامِهِ وَ تَنْزُلِهِ عَنْ مَرْتَبَتِهِ وَ شَفَاعَةِ شَفِيعٍ لَهُ هُوَ فِي هَذَا النَّوعِ لَا فِي سَائِرِ الْأَنْوَاعِ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ غَيْرَ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالْمَادِّيَّاتِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ.

وَ لِيَعْلَمَنَّ الْعَوَالِمُ بِوَجْهِ ثَلَاثَةٍ؛ أَوَّلُهَا عَالَمُ الْجَنَّةِ وَ الشَّيَاطِينِ فِيهِ الْجَحِيمُ وَ نِيرَانُهَا وَ هُوَ مَحَلُّ الْأَشْقِيَاءِ وَ الْمُعَذِّبِينَ مِنْ بَنِي آدَمَ وَ هُوَ تَحْتَ عَالَمِ

الماديّات و ان كان ذلك العالم مجرداً عن المادّة.
و ثانيها عالم الماديّات من السماوات و السّماويّات و الارض و
الارضيّات و هذا العالم أضعف العوالم.

و ثالثها عالم المجرّدات العلويّة و هو عالم الملائكة بمراتبها من
السّجّد و الرّكّع و ذوى الاجنحة مثني و ثلاث و رباع.
و المدبّرات أمراً، و الصّافات صفّاً، و القيام المهيمنين الّذين
لا ينظرون، و لاهل عالم الجنّة من أنواع الجنّة و الشّياطين قدرة باقدار الله على
أنواع الخوارق و التّصرف في عالم الماديّات مثل اهل عالم الملائكة من دون
فرق، و الجنّة و الشّياطين على نوعين، نوع منهم في غاية البعد و الخبائث غير
قابلين للهداية، و نوع منهم لهم قرب من عالم الماديّات، بسبب هذا القرب
كانوا مستعدّين للهداية و الايمان و لهم ترقّيات و تنزّلات.

و كذلك الملائكة على نوعين؛ نوع منهم في غاية البعد عن الماديّات و
هم المجرّدات عن الماديّات و عن الماديّات و عن التّعلّق بها و التّدبير لها و هم
العقول و الارواح، و نوع منهم لهم التّعلّق و التّدبير للماديّات و هم الملائكة
الموكّلة على الارضيّات من الاجرام العلويّة و السّفليّة و المأمور بسجدة آدم
من حيث فعليّة آدميّة هو هذا النّوع.

كما في الاخبار أنّ المأمورين بسجدة آدم هم ملائكة الارض و
اعتراض الملائكة المستفاد من الآية و الاخبار أيضاً من هذا النّوع و لمجانسة
هذا القسم للجنّة كان ابليس مشابهاً لهم و مشتبهاً عليهم و عابداً فيهم بل نقل

أَنَّهُ كَانَ إِمَامًا وَ مَعْلَمًا وَ حَاكِمًا لَهُمْ وَ لِقَوْمِهِ.

وَ كَانُوا مُحَارِبِينَ لِلْإِبَالِيسَةِ وَ الْجِنَّ طَارِدِينَ لَهُمْ عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ
سَارِقِينَ لِلشَّيْطَانِ رَافِعِينَ لَهُ إِلَى سَمَائِهِمْ، وَ الْأُمُورَ بِسُجْدَةِ آدَمَ مِنْ حَيْثُ مَقَامُ
الْأَدَمِيَّةِ وَ إِنْ كَانَ هَذَا النَّوعُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَكِنَّ ذَلِكَ الْأُمُورَ سُجْدَتِهِ مِنْ حَيْثُ
سَائِرِ مَقَامَاتِهِ، بَلْ مِنْ حَيْثُ مَقَامُ عُلُوِّيَّتِهِ الْمَكْمُونَةِ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْمَلَائِكَةِ بَلْ
جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ الْإِمْكَانِيَّةِ.

لَأَنَّ جَمِيعَ الْمَوْجُودَاتِ وَاقِعَةٌ تَحْتَ تَصَرُّفِ أَرْبَابِ أَنْوَاعِهَا وَ مَسْخَرَةٌ
لِهَا، وَ جَمِيعُ أَرْبَابِ الْأَنْوَاعِ وَاقِعَةٌ تَحْتَ تَصَرُّفِ رَبِّ النَّوعِ الْإِنْسَانِيِّ وَ مَسْخَرَةٌ
لِهَا.

وَ قَدْ أَشِيرَ فِي الْأَخْبَارِ إِلَى ذَلِكَ وَ إِنْ آدَمُ صَارَ مُسْجُودًا لَكُنْ عَلَى اللَّهِ وَ
الْأَلَمَّةِ فِي صُلْبِهِ.

تحقيق كيفية قول الله وأمره للملائكة

[أَنِّي جَاعِلٌ] أى خالق فقلوه [فِي الْأَرْضِ] ظرف للجعل او هو من جعل بمعنى صيّر المعدّى الى المفعولين فقلوه فى الارض مفعول ثانٍ.
[خَلِيفَةً] منى يأمر بأمرى وينهى بنهى و يعدل بعدلى، او خليفةً منكم فى الارض لا صلاح الارض بعد رفعكم الى السماء، او خليفةً من الشياطين و الجنة بعد ان طرد تموهم عن وجه الارض و قوله تعالى للملائكة ليس بسنداءٍ يسمع ولا بصوتٍ يقرع.

بل نقول: انّ العوالم مترتبة بعضها فوق بعضٍ و العالى محيطٌ بالدانى و مصدر له و مظهر للاعلى، كلما يريد العالى ايجاده من فعل او وصف او ذات فى العالم الدانى يظهر تلك الارادة و ذلك المراد بصورته و تمام اوصافه و لوازمه بل بحقيقته التى هى أحقّ به من حقيقته التى هو بها هو فى العالم المتوسط بين العالى و ذلك الدانى.

و ذلك الظهور هو قول العالى بالنسبة الى ما ظهر فيه فاذا أراد الله خلق آدم البشرى فى عالم الطّبع يظهر لا محالة تلك الارادة.

و هذا المراد فى عالم الواحدية و هو عالم المشيئة بوجه و عالم الاسماء و الصفات بوجه و عالم الالهوت بوجه و عالم علوية على عليه السلام بوجه و تلك الصورة بل الحقيقة الظاهرة انسان لا هوتى؛ ثم يظهر فى عالم الملائكة المهيمين ثم فى عالم الصّافات صفّاً ثم عالم المدبرّات امراً ثم فى عالم ذوى

الاجنحة ثمّ فى عالم الرّكع و السّجّد ثمّ فى عالم الطّبع، ثمّ فى الملكوت السّفلى و هى عالم الجنّة و الشّياطين.

و ظهور آدم عليه السلام على مراتب الملائكة بتمام لوازمه و اوصافه و من جعلتها خلافته من الله فى الارض قوله تعالى لهم انّى جاعل فى الارض خليفة. و المقرّبون من الملائكة لا حاطتهم وسعة ادراكهم ادركوا من آدم عليه السلام لوازمه و صفاته الظّاهرة و الباطنة و ما له بالفعل و ما فيه بالقوّة فعلموا أنّه مركّب من الاضداد و محلّ للرّذائل موصوف بالشّهوات المستدعية لهيجان الغضب و التباغض مع من منعه عن مشتهاه و الغضب يقتضى القتل و الاسرا و النهب و الافساد.

و علموا ايضاً أنّه محلّ و وعاء للانسانيّة الّتى من شأنها تسخير الاضداد و اطاعة المتضادّات و أنّه بكلّ من اوصافه مناسب لموجود من الموجودات و لا يمكن ان يكون الخليفة بين المتضادات غير آدم الّذى هو مجمع الاضداد فلم يستعجبوا من استخلاف آدم و لم يستنكروه.

و اما ملائكة الارض فلما كان لكلّ شأن واحد و لشأنه حدّ محدود لا يتجاوزه نظيرهم القوى و المدارك الانسانيّة.

فانّ لكلّ شأنًا و لشأن كلّ حدًّا مثل قوّة السّمع شأنه مقصور على ادراك الاصوات، و ادراكه للاصوات محدود بحدّ معيّن من الصّوت و المسافة لم يدركوا من آدم سوى ما عليه ظاهره من كونه مجمعاً للاضداد مقتضياً للقتل و النهب و الفساد، و لم يدركوا باطنه من الانسانيّة المسخّرة للكلّ و استعجبوا

من استخلافه و استتكره و أطلقوا لسانهم أَلَّا تَقُولُ لِمَنْ يُحْيِيهِمْ أَنْ يَقُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ [وَقَالُوا] بصورة الانكار [أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ يَسْفِكُ الدِّمَاءَ] كما كان هذا فعل الشياطين و الجنّ و لا تجعل منا خليفة يعدل في الارض و يرفع الفساد و يحفظ الدماء و تجعلنا مطيعين لمثل هذا محكومين له.

تحقيق معنى التسبيح و التقديس و الفرق بينهما

[وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ] فنحن أحنّ بالخلافة لعدم الاوصاف المتضادة فينا.

و التسبيح و التقديس في العرف بمعنى واحد و هو التّطهير و التّنزيه لكنهما اذا أضيفا الى الله تعالى يراد بالتسبيح التّطير من القبائح و النقائص لا بشرط عدم الاوصاف و الاضافات بل مع بقاء الاوصاف و الاضافات و الكثرات و بالتّقدّيس التّطهير من النّسب و الاضافات و رفع الكثرات.

او يراد معنى بالتّقدّيس أعمّ من التّنزيه من القبائح و النّسب و ثبوت الكثرات و بعبارة أخرى ملاحظة حقّ الأوّل باسمه الواحد يعنى بجملة صفاته الثبوتية و السلبية و جملة اضافاته تسبيحه و ملاحظته باسمه الاحد من غير ملاحظة اسم و صفة و كثيرة و تعيّن و اعتبار بل مع ملاحظة عدمها تقدّيسه.

و قد يستعمل كلّ في معنى الآخر فهما كالفقراء و المساكين اذا اجتمعا افترقا اجتمعا و معنى سبحان الله تنزّه الله من النّقائص تنزّهاً، و معنى قدّس الله تنزّه الله من الاضافات و الاعتبارات تنزّهاً.

و قول الصّادق عليه السلام و هل هناك شيء؟ فى جواب من قال: الله اكبر من اى شىء، اشارة الى مقام قدسه لا الى مقام تسييحه.

فالفرق بين تسييحه تعالى و تقديسه كالفرق بين المأخوذ لابشرط و المأخوذ بشرط لابلنسبة الى الاوصاف و الكثرات او كالفرق بين المأخوذ بشرط شىء و المأخوذ بشرط لا.

و لهذا قلّما ذكر تسييح بدون ذكر الحمد الدالّ على إتّصافه بالأوصاف الحميدة و الابتلاء عامّة الخلق بالكثرات لم يذكر التقديس الدالّ على نفى الكثرات إلا قليلاً و تقدير قوله تعالى نسّبح بحمدك نسّبحك و نطهرك عن النقائص او نسّبح اسمك او نسّبح نفوسنا بسبب حمدك او متلبّسين بحمدك.

و تقدّس لك، تقدّسك بزيادة اللام او تقدّس نفوسنا لك او تقدّس اسمك لك [قال] الله فى جواب استغرابهم [نَبِيّ أَعْلَمُ] من آدم و من المكمون فيه من الانسانيّة السيّارة المسخّرة لجميع الاضداد المناسبة بسعتها و جامعيتها لجملة ما فى العوالم و جملة الشؤن و من الكفر المكمون المتلبس عليكم فى بعض و هو ابليس و أنّه لا يظهر ذلك إلا بخلقت آدم.

[مَالًا تَعْلَمُونَ] و لذا تستغربون و تستنكرون استخلافه بملاحظة ما تدركون منه من شؤنه الظّاهرة المتضادّة المقتضية للافساد.

روى عن الباقر عليه السلام عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام انّ الله لمّا اراد ان يخلق خلقاً بيده و ذلك بعد ما مضى على الجنّ و التّسناس فى الارض سبعة آلاف سنة فرفع سبحانه حجاب السّماوات و أمر الملائكة ان انظروا الى اهل

الارض من الجنّ و التّسناس فلما رأوا ما يعملون فيها من المعاصى و سفك الدّماء و الفساد فى الارض بغير الحقّ عظم ذلك عليهم و غضبوا الله تعالى و تأسّفوا على الارض و لم يملكوا غضبهم.

و قالوا: ربّنا انت العزيز القادر العظيم الشّأن و هذا خلقك الذّليل الحقير المتقلّب فى نعمتك المتمتّع بعافيتك المرتهن فى قبضتك و هم يعصونك بمثل هذه الذّنوب و يفسدون فى الارض و لا تغضب و لا تنتقم لنفسك و انت تسمع و ترى و قد عظم ذلك علينا و أكبرناه لك.

فقال تعالى: اتّى جاعل فى الارض خليفة تكون حجة لى فى أرضى على خلقى، قالت الملائكة: أتجعل فيها من يفسد فيها كما أفسد هؤلاء، و يفسك الدّماء كما فعل هؤلاء، و يتحاسدون و يتباغضون فاجعل ذلك الخليفة منّا فانّا لا نتحاسد و لا نتباغض و لا نفسك الدّماء و نحن نسبح بحمدك و نقدّس لك.

قال تبارك و تعالى، اتّى أعلم ما لا تعلمون، اتّى أريد أخلق خلقاً بيدي و أجعل فى ذريّته الانبياء و المرسلين و عباد الله الصّالحين و ائمة مهديّين و اجعلهم خلفائى على خلقى فى أرضهم يهدونهم الى طاعتي و ينهونهم عن معصيتي و اجعلهم حجة لى عليهم عذراً و نذراً، و أبين التّسناس عن ارضى و أظهرها منهم و أنقل الجنّ المردة العصاة عن بريّتى و خيرتى من خلقى و أسكنهم فى الهواء.

و فى قفار الارض فلا يجاورون خلقى، و أجعل بين الجنّ و بين نسل خلقى حجاباً و من عصانى من نسل خلقى الذين اصطفيتهم اسكنتهم مسكن

العصاة و أوردتهم مواردهم.

فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ، سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا قَالَ فَبَاعَدَهُمُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ مِنَ الْعَرْشِ مَسِيرَةَ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ فَلَا ذُوَا بِالْعَرْشِ وَأَشَارُوا بِالْأَصَابِعِ فَنَظَرَ الرَّبُّ جَلَّ جَلَالُهُ إِلَيْهِمْ وَنَزَلَ الرَّحْمَةُ فَوَضَعَ لَهُمُ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ فَقَالَ: طُوفُوا بِهِ وَدَعُوا الْعَرْشَ.

فَإِنَّهُ لِي رِضًا فُطِفُوا بِهِ وَهُوَ الْبَيْتُ الَّذِي يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مُلْكٍ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ أَبَدًا، وَوَضَعَ اللَّهُ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ تَوْبَةً لَأَهْلِ السَّمَاءِ، وَالْكَعْبَةَ تَوْبَةً لَأَهْلِ الْأَرْضِ.

فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنِّي خَالَقُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ قَالَ وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى تَقَدَّمَ فِي آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبْلَ أَنْ يَخْتَلِفَهُ وَاحْتِجَابًا مِنْهُ عَلَيْهِمْ قَالَ فَاغْتَرَفَ جَلَّ جَلَالُهُ مِنَ الْمَاءِ الْعَذْبِ الْفَرَاتِ غُرْقَةً بِيَمِينِهِ وَكَلَّتَا يَدَيْهِ يَمِينُ فَصَلَّصَهَا فَجَمَدَتْ.

وَقَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: مِنْكَ أَخْلَقُ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَعِبَادِي الصَّالِحِينَ وَالْأَئِمَّةَ الْمَهْدِيِّينَ الدَّعَاةَ إِلَى الْجَنَّةِ وَاتَّبَاعَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا أَسْأَلُ عَمَّا أَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ.

ثُمَّ اغْتَرَفَ مِنَ الْمَاءِ الْمَالِحِ الْإِجَاجَ غُرْقَةً فَصَلَّصَهَا فَجَمَدَتْ فَقَالَ تَعَالَى: وَمِنْكَ أَخْلَقُ الْفِرَاعِنَةَ وَالْجَبَابِرَةَ وَآخِوَانَ الشَّيَاطِينِ وَالْعَتَاةَ وَالْدَّعَاةَ إِلَى النَّارِ وَأَشْيَاعَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا أَسْأَلُ عَمَّا أَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ قَالَ وَشَرَطَ فِي ذَلِكَ الْبَدَأَ فِيهِمْ وَلَمْ يَشْرَطْ فِي أَصْحَابِ الْيَمِينِ ثُمَّ خَلَطَ الْمَائِينَ جَمِيعًا فِي كَفِّهِ

فصلصلهما ثم كفأهما قدام عرشه و هما سلاله من طين، ثم أمر ملائكة الجهات الشمال و الجنوب و الصبا و الدبوران يجلولوا على هذه السلاله من طين فابرؤها و انشأوها ثم جزؤها و فصلوها و أجروا فيها الطبائع الاربع المرتين و الدّم و البلغم فجالت الملائكة عليها و أجروا فيها الطبائع الاربع فالدم من ناحية الصبا، و البلغم من ناحية الشمال، و المرّة الصفراء من ناحية الجنوب، و المرّة السوداء من ناحية الدبور، و استقلت النسمة و كمل البدن و قد أسقطنا آخرت الحديث؛ و بهذا المضمون أخبار كثيرة.

و لما كان قصّة آدم عليه السلام و خلقته و أمر ملائكة بسجده و اباء ابليس عن السجود و هبوطه عن الجنّة و بكاءه في فراق الجنّة و فراق حواء و خلقه حواء من ضلع الجنب الا يسر منه و غروره بقول الشيطان و حواء و كثرة نسله و حمل حواء في كلّ بطن ذكراً و أنثى و تزويج أنثى كلّ بطن لذكر البطن الآخر من مرموزات الاوائل؛ و قد كثر ذكره في كتب السلف خصوصاً كتب اليهود و تواريخهم و ورد اخبارنا مختلفة في هذا الباب اختلافاً كثيراً مرموزاً بها الى مرمزوه و من اراد ان يحملها على ظاهرها تحيّر فيها، و من رام ان يدرك المقصود بقوّته البشريّة و المدارك الشيطانيّة منها طرد عنها و لم يدرك منها ألا خلاف مدلولها.

**تحقيق معنى الاسم و بيان تعليم آدم الاسماء كلّها
و بيان اللطائف المندرجة في الاية الشريفة**

[وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا] اعلم ان اسم الشئ مادلّ عليه مطلقاً او باعتبار بعض صفاته سواء كانت الدلالة و ضعيّة او غير وضعيّة، و سواء كان الدالّ لفظاً او نقشاً او مفهوماً ذهنيّاً او موجوداً عينيّاً.

ولما كانت الدلالة مأخوذة في الاسميّة فكّلما كانت الدلالة اقوى كانت الاسميّة اشدّ فالدلالة الوضعيّة التي هي في الالفاظ و النقوش لّما كانت محتاجة الى أمر آخر هو وضع واضع كانت اضعف.

فالاسميّة في الدلالة الوضعيّة اضعف الاسميّات، و المفهوم الذهنيّ لضعفه في نفسه و اختلافه عن المدارك بحيث أنكره بعض.

و قالوا: انّ العلم الحصوليّ ليس بحصول صورة من المعلوم في ذهن العالم بل هو بالاضافة بين العالم و المعلوم.

و قال بعض المحقّقين أنّه بشهود العالم صورة المعلوم في عالم المثال عن بعد او بشهوده ربّ نوع المعلوم عن بعد اضعف الاسماء أيضاً، فبقي ان يكون الموجود العينيّ المدرك لكلّ احد الدالّ على غيره بالطّبع كاملاً في الاسميّة.

و نحن الاسماء الحسنی، و لا اسم اعظم منّي، و بأسمائك التي ملأت أركان كلّ شيء، و غير ذلك من كلماتهم تدلّ على اعتبار الاسميّة للأعيان الموجودة.

و اهل العرف لّما كان نظرهم الى المحسوسات غير متجاوزٍ عنها لا يعرفون من اطلاق الاسم سوى اللفظ و النقش لغفلتهم عن حصول مفهوم من

المسمّى فى الذّهن فضلاً عن اعتبار الاسميّة له.

و لاحتجاجهم عن دلالة الاعيان على غيرها و عن كونها ماريا للحقّ
الاوّل تعالى، و الاسم من حيث الاسميّة و كونه عنواناً و مرآةً للمسمّى لا حكم
له بل الحكم بهذا الاعتبار للمسمّى.

و قد يعتبر الاسم من حيث نفسه من غير اعتباره مرآةً لغيره و له بهذا
الاعتبار حكمٌ فى نفسه و يحكم عليه و به.

و الاخبار الدّالة على انّ عابد الاسم كافّر و عابد الاسم و المعنى مشرّك
و عابد المعنى بايقاع الاسماء عليه بصفاته الّتى وصف بها نفسه موحد ناظرة
الى الاسماء العينيّة او الموهومات الذّهنيّة.

و مشيرة الى هذين الاعتبارين، قوله تعالى: ان هى الا اسماء
سميّتموها انتم و آباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان.

يعنى ما جعلتموها معبوداتٍ او مطاعين ليست الا اسماء لا ينبغي ان
ينظر اليها و يحكم عليها انتم و آباؤكم جعلتموها مسمّياتٍ و منظوراً اليها و
محكوماً عليها بالمعبوديّة او المطاعيّة ما أنزل الله بها من ذلك الاعتبار سلطاناً
و حجةً و تعليم الشىء اعطاء العلم له.

سواء كان بنحو الاعداد و التّسبيب كالّتعليم البشرى او بنحو الافاضة
كتعليم الله تعالى و علم الشىء ظهوره على النّفس بنفسه كالعلم الحضورى او
بصورته الحاصلة فى النّفس.

او فى عالم المثال، او فى ربّ النوع على الاختلاف فيه كالعلم

الحصوليّ سواء كان بالشّعور البسيط او بالشّعور التركيبيّ فمعنى علم آدم الاسماء كلّها أفاض و أودع علم الموجودات وصورة كلّ منها و انموذجه من حيث هي أسماء مرايا للحقّ تعالى شأنه لا من حيث هي مسمّيات لعدم تحدّد آدم بحدّ حتّى يصير واقفاً فى ذلك الحدّ.

و يكون المعلوم فى ذلك الحدّ مستقلاًّ عنده فى الوجود و مسمّى لا اسماً لغيره فالتعبير عن الموجودات بالاسماء للاشعار بعدم وقوف آدم ﷺ دون الوصول الى الله و التأكيد بلفظ كلّها للاشارة الى انّ الجميع مودعة فى وجود آدم بحيث لا يشدّ عن حيطة وجوده شىء من الاشياء.

و ما قلنا انه أودع صورة الاشياء و أنموذجها انه هو بحسب أفهام العوامّ و ألا فحقيقة كلّ شىء عند آدم ﷺ و الاشياء كلّها دقائق لحقائق التى أودعها الله تعالى فى آدم ﷺ.

ولمّا كان الملائكة متحدّدين و كان الاشياء بالنسبة اليهم متحدّدة و محكوماً عليها بوجه جعلها تعالى فى معرض العرض على الملائكة للاشعار بمحدوديّتهم فى صورة المسمّيات المستقلّات من غير اعتبار الاسميّة لها بار جاع ضمير ذوى العقول اليها تغليباً او باعتبار كون الاشياء بالنسبة اليه تعالى عقلاء.

فانّ ارجاع الضمير الى الاسماء و اعتبار كونها عقلاء اسقاط لاعتبار الاسميّة لها بخلاف ايقاع العلم على الاسماء بعنوان الاسميّة.

[ثُمَّ عَرَضَهُمْ] اى عرض الاسماء كما عرفت فلاحاجة الى تكلف

ارجاع الضمير الى المسميات المفهومة بالالتزام بل تكلف ارجاع الضمير الى المسميات يذهب باللطائف المودعة في تعليق الفعل على الاسماء و ارجاع ضمير ذوى العقول اليها.

كما عرفت [عَلَى الْمَلَائِكَةِ] اى ملائكة الارض لانهم المستغربون خلافة آدم عليه السلام.

او على الجميع ليظهر على الجميع ليظهر سعة آدم عليه السلام و احاطته و استحقاقه الخلافة على جميعهم.

فانّ المقرّبين من الملائكة و ان كانوا محيطين عالمين من آدم عليه السلام ظاهره و باطنه و ما فيه بالقوة لكنّ حقائق الاسماء الالهية التي هي فى مقام المشية مختفية عليهم مع انّ آدم عليه السلام بعلاوته عالم بها جامع لها و بتلك الحقائق يستحقّ الخلافة عليهم.

و باعتبار ذلك المقام ورد عنهم عليه السلام على ما نسب اليهم: روح القدس فى جنان الصاقورة ذاق من حدائقنا الباركورة.

و ورد انّ جبرئيل عليه السلام قال لمحمد عليه السلام ليلة المعراج: لودنوت أنملة لا حترقت.

و المراد بالعرض عليهم اظهار حقائقهم فى العود الى الله لا فى النزول من الله و لذا كان ذلك العرض بعد تعليم آدم عليه السلام جميع الاسماء فانّ للاشياء بواسطة عروج آدم عليه السلام عروجاً بأنفسها فى صراط الانسان مضافاً الى عروج أسمائها مع الانسان و عطف العرض بتمّ على تعليم الاسماء لآدم عليه السلام مشعر به.

وورد الخبر أنّه عرض أشباحهم وهم أنوار في الاظلة [فَقَالَ أَنبِئْنِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ] الاسماء هي هنا بمنزلة العلم في آدم يعني أنبئني بأنموذج كل من هؤلاء الحقائق المتكثرة الموجودة المتضادة من وجودكم حتى تستحقوا الخلافة في المتضادات.

فإنّ الخليفة لابدّ ان يكون له سخيّة مع المستخلف عليه و ليس في وجودكّل انموذج واحد فلا يخبر كلّ منكم الاّ باسم واحد منهم فأخبروني بأسماء الجميع.

[إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] في انكار خلافة آدم عليه السلام و استحقاق خلافتكم فرجعوا الى أنفسهم و أيقنوا أنّهم قاصرون عن المجانسة مع الاضداد و عن المحاكمة بين المتخالفات، و عن العلم بالمتفاسدات، مقصّرون في الاستعجاب و الاستخبار على سبيل الانكار مفرّطون في ادّعاء التسييح مع التّحميد و استحقاق الخلافة دون آدم فاعترفوا بذلك.

[وَقَالُوا سُبْحَانَكَ] اى تنزّهت تنزّهاً عن النقص و البعث و ان تسأل عمّا تفعل و اقتصروا على التسييح لمّا علموا أنّهم لم يدركوا حمده تعالى. فإنّ الحمد المضاف كما ادّعوه في قولهم و نحن نسبّح بحمدك مستغرق و ادراك حمده المستغرق بادراكه في جميع مظاهره و قد علموا أنّهم عاجزون عن ادراك أكثر مظاهره.

[لَا عِلْمَ لَنَا] اى لا اسم في وجودنا من الاسماء [إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا] الاّ اسماً اعطيتناه و لمّا توهم من قولهم: اتجعل فيها الى الآخر؛ و قولهم: و نحن

نسيح الى الاخر؛ نسبة العلم و الحكمة الى أنفسهم و ظهر بعد ذلك عجزهم و ان علمهم بالنسبة الى علم الله و حكمته كالعدم نفوا العلم عنهم اصالة و اثبتوا قدراً قليلاً من العلم لأنفسهم عارية و افادوا التزاماً.

ان العلم اصالة منحصر فيه تعالى حصر افراد، و أكدوا ذلك باثبات العلم و الحكمة له تعالى بطريق الحصر.

[فَقَالُوا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ] و لذا لم يأتوا بالعاطف، و العلم ظهور الشئ عند العقل بصورته على قول من يجعل العلم الحصولي بالصورة الحاصلة من المعلوم عند العالم.

او بنفسه كالعلم الحضورى كعلنا بالصّور الحاضرة عندنا، او بحقيقته كعلم الحق تعالى بالاشياء بالعلم الذاتى، و الحكمة قد تستعمل فيما للقوة العلامة و قد تستعمل فيما للقوة العمالة، و قد تستعمل فى الاعمّ منهما، و هو اللطف فى العلم و العمل.

و اللطف فى العلم عبارة عن ادراك دقائق العلوم و الغايات المترتبة المتعاقبة و اللوازم القريبة و البعيدة، و اللطف فى العمل عبارة عن القدرة على صنع ما يدركه من دقائق المصنوع.

و الحكمة العلمية يعبر عنها فى الفارسية «خرده بينى» و الحكمة العملية يعبر عنها به «خرده كارى» و المراد بها هيهنا اما المعنى الاعمّ او الحكمة العملية فقط.

[قَالَ] تعالى بعد ظهور عجزهم و عدم استحقاقهم للخلافة [يَا آدَمُ

أَنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ] حَتَّى يَظْهَرَ فَضْلُكَ عَلَيْهِمْ وَاسْتِحْقَاقُكَ لِلْخِلَافَةِ دُونَهُمْ
فَيَظْهَرُ عِنْدَهُمْ بَطْلَانُ دَعْوِيِّهِمْ؛ انْكَارُ اسْتِحْقَاقِ خِلَافَتِكَ وَاثْبَاتُ اسْتِحْقَاقِ
الْخِلَافَةِ لِنَفْسِهِمْ.

و المراد بالانبياء ليس الاخبار باللسان بل اظهار الاسماء من وجوده كما
عرفت سابقاً.

[فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ] وَرَأَوْا أَنَّهُ جَامِعٌ لَأَسْمَاءِ الْكُلِّ بِوُجُودِهِ
الْجَمْعِيِّ وَرَأَوْا انْمُودَجَ كُلِّ فِيهِ.

بل رأوا ان حقيقة كل الاشياء الامكانية هو آدم عليه السلام بوجهه، وان كل
الحقائق منطوية فيه بوجهه و الكل رقائق له، و عرفوا ان آدم عليه السلام هو الذي يستحق
الخلافة في الارض و على جميع الملائكة.

[قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ] عِنْدَ قَوْلِي أَنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ [إِنِّي أَعْلَمُ
غَيْبَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ] الْغَائِبُ عَنْكُمْ مِنْهُمَا وَهُوَ مُلْكُوتُهُمَا أَوِ الْغَائِبُ
عَنْهُمَا وَ مِنْ جَمَلَتِهِ جَامِعِيَّةُ الْإِنْسَانِ لِمَا لَهُ عَلَامَةُ الْإِمْكَانِ [وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ]
مِنْ أَظْهَارِ اسْتِعْجَابِ خِلَافَةِ آدَمَ وَ اسْتِحْقَاقِ الْخِلَافَةِ دُونَهُ وَ سَائِرِ صِفَاتِهِ
الظَّاهِرَةِ عَلَيْكُمْ وَ عَلَى غَيْرِكُمْ وَ مَقْدَارِ عُلُومِكُمُ الظَّاهِرَةِ.

[وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ] مِنَ النَّقَائِصِ الَّتِي لَا شُعُورَ لَكُمْ بِهَا وَ لَا يَنْظُرُ
عَلَيْكُمْ إِلَّا بَعْدَ اخْتِيَارِكُمْ بِاسْتِعْلَامِكُمْ كَمَا فَعَلْنَا وَ لَيْسَ الْمُرَادُ مَا تَكْتُمُونَ بِالشُّعُورِ
وَ الْإِرَادَةُ فَأَنَّهُ يَسْتَلْزِمُ نِسْبَةَ التَّفَاقٍ وَ اعْتِقَادَ جَوَازِ الْجَهْلِ عَالِي اللَّهِ إِلَى الْمَلَائِكَةِ
وَ لِلإِشَارَةِ إِلَى مَا فَسَّرْنَا كُنْتُمْ.

لأنّه يدلّ على أنّ الكتمان كان ثابتاً دائماً لهم، و يجوز ان يراد بما يكتمون ما كتّمه الشّيطان من الالباء عن السّجدة لآدم عليه السلام لو أمر به او من المخالفة و العناد لآدم عليه السلام المكمون فيه، و نسبته الى الملائكة لكونه فيهم و مشتبهاً بهم، و يجوز ان يراد اعمّ منه و ممّا ذكر اوّلاً.

و هذا القول منه تعالى، أمّا تفضيل لما أجعل عند قوله: أنّى اعلم ما لا تعلمون، او كان هذا القول مذكوراً مع قوله أنّى اعلم ما لا تعلمون لكنّه تعالى اسقطه حين الحكاية.

و يحتمل ان يكون قوله: اعلم ما تبدون حالاً بتقدير أنا او عطفاً على الم اقل محكيّاً بالقول الأوّل، و يجوز ان يكون قوله: أنّى اعلم غيب السموات مستأنفاً غير محكيّ بالقول.

[وَأَذَقْنَا] عطفٌ على قوله اذ قال ربّك اى اذ كر او ذكر حتّى تعلموا أنّ جميع ما فى الارض خلق لكم اذ قلنا [لِلْمَلَائِكَةِ] اى لملائكة الارض على ماورد فى أخبارنا.

فانّ مرتبة آدميّة آدم عليه السلام مسجودة لملائكة الارض او للملائكة جميعاً على ما سبق أنّ آدم عليه السلام بعليّته مسجودٌ لجميع الملائكة .

و قد ورد فى أخبارنا أنّ الله أمر الملائكة بسجدة آدم عليه السلام لكون نور محمد ﷺ و على عليه السلام و عترتهما ﷺ فى صلبه.

[اسْجُدُوا لِآدَمَ] السجدة غاية الخضوع و التذلل و الانقياد للمسجود، و لما كان غاية التذلل السقوط على التراب عند المسجود صارت السجدة

اسما لسجدة الصلوة فى الشريعة و المراد بالسجدة ههنا التذلل تحت أمر آدم عليه السلام و التسخر له بحيث يكون بالنسبة الى كلّ منهم اذا أراد شيئاً ان يقول له كن فيكون، و تسخر الملائكة و سجدتهم لآدم عليه السلام دون ابليس نظير تسخر القوى لادم فى العالم الصّغير دون الوهم الذى هو الشيطان فى هذا العالم.

[فَسَجِدُوا لِلْأَبْلِيسِ] افعل من أبلس اذا يتس من رحمة الله او من أبلس اذا تحير و اضطراب، او من أبلس اذ اندم لانّ فعله فعل ينبغى ان يندم عليه.

او من أبلس اذ اسكت و انقطع حجته، وكأنّه لم يستعمل مجردة و قيل: انه اسم أعجمي و لذا لم ينصرف [أَبَى وَاسْتَكْبَرَ] من قبيل عطف السبب على المسبب [وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ] يعنى ان فطرته كانت فطرة الكفر و الالباء و ترك الطاعة لا انّ الكفر طراً عليه بعد ان كان مؤمناً؛ اذ قوّة الالباء عن الانقياد كانت ذاتيّة له بحيث لو طراً الانقياد كما روى شيطاني أسلم على يدى كان الانقياد كأنّه عرضيّ عرض له.

تحقيق مراتب العالم

وكيفية خلق الاجنة والشياطين

اعلم انّ الوجود كما مرّ له مراتب؛ مرتبة منه غيبٌ مطلق لا خبر عنه و لا اسم و لا رسم و هو الوجوب الذاتى الذى يخبر عنه بعنوان مقام ظهوره بالوجوب الذاتى، و مرتبة منه فعل الواجب و ظهوره و معروفيته و فى تلك المرتبة يظهر تمام صفاته و اسمائه.

و تلك المرتبة باعتبار كونها عنواناً له تعالى بأسمائه تسمى بالواحدية، و باعتبار كونها اقتضاءً لا يجاد العالم تسمى بالمشيئة، و باعتبار كونها نفس ايجاد العالم تسمى بفعله، تعالى و باعتبار كونها جامعة لتمام الاسماء و الصفات بوجدٍ واحدٍ جمعياً تسمى بالله.

و باعتبار كونها مجمعاً لتمام الموجودات بنحو الاحاطة تسمى بعلى عليه السلام و بهذين الاعتبارين تسمى بالعرش و الكرسي و لها أسماءٌ أخر غير هذه. و مرتبةٌ عنه عالم المجردات ذاتاً و فعلاً و ينقسم الى العقول و الارواح المعبرَ عنهما في لسان الشريعة بالملائكة المهيمنين و بالصافات صفاءً، و يسمّيهما الفلاسفة بالعقول الطولية و العقول العرضية، و ارباب الانواع و ارباب الطلسمات في اصطلاح حكماء الفرس التي قرّرها الشرع عبارة عن العقول العرضية، و مرتبةٌ منه عالم المجردات في الذات لا في الفعل و تسمى بالمدبرات امراً.

و ينقسم الى النفوس الكلية و النفوس الجزئية يعنى اللوح المحفوظ و لوح المحو و الاثبات، و مرتبةٌ منه عالم المثال النازل المعبر عنه بجابلقا الواقع في جانب المغرب و فيه صورة كل ما في عالم الطبع بنحو أعلى و اشرف، و ظهور المحو و الاثبات للذين في النفوس الجزئية في هذا العالم، و البداء الذي ذكر في الاخبار هو في هذا العالم، و قوله تعالى: ما ترددت في شيءٍ كترددى في قبض روح عبدى المؤمن؛ انما يظهر في هذا العالم، و الرؤيا الصادقة تكون بالاتصال بهذا العالم و شهود ما سيقع بصورته فيه محتاجة الى التعبير او غير محتاجة مرتبةٌ منه عالم الماديات من سمواته و سماوياته و عنصره و

عنصريّاته.

وهذا العالم مجمع الاضداد و مورد المتخالفات و مصدر المتباغضات و مصرع الهلكى و مصعد السّعداء، و فيه وقع تعليم آدم الاسماء و خلافته على ما فى الارض و السّماء، و مرتبةً منه عالم الجنّة و الشّياطين و هو أسفل العوالم و أبعدّها عن الله و هو محلّ الاشقياء من الانسان و فيه الجحيم و عذاب الاشرار و هو فى مقابل المثال العالى، و وجود الجنّة و الشّياطين كوجود الملائكة الّذين هم ذووا الاجنة مجرّد عن المادّة.

و لذا يقدرّون على التّشكّل بالاشكال المختلفة و التّصرّف فى عالم الطّبع مثل الملائكة، و يتراءى أنّهم اقوى وجوداً من عالم الطّبع لتجرّدهم عن التّقيّد بالمادّة و المكان و الزّمان و اطّلاعهم على ما لا يطلّع عليه الانسان من الماضى و الاتى و ممّا لم يكن حاضراً فى مكانهم.

لكنّ العناصر و العنصريّات للاستعداد للخروج عن التّقيّد بالزّمان و المكان و المادّة و التحاقهم بالملأ الاعلى و المقرّبين من الله اقوى وجوداً و اقرب من الله، و ينقسم اهل الملكوت السّفلى الى من هو فى غاية البعد عن الله و عن استعداد قبول رحمة الله بحيث كأنّ الحرمان عن الرّحمة ذاتىّ له و هم الشّياطين و ذريّتهم و الى من هو ليس فى غاية البعد عن المادّة و استعدادها للرّحمة و هم الجنّة.

و هذا العالم تحت عالم الطّبع كما أنّ عالم الملائكة فوقه، و فى الاخبار اشارات الى ما ذكرنا من عالم الجنّة و صفاتها و أقسامها و هذا آخر العوالم فى نزول الوجود من الله، و أمّا فى صعود الوجود الى ما منه بدىء فالمبدأ المادّة و

العناصر و ان كان الجنة و الشياطين قد يتقربون و يتصاعدون عن مهابطهم البعيدة لكن صعودهم الى حدّ محدود لا يتجاوزونه بخلاف صعود الماديّات. فأنة لا حدّ لها و لا وقوف و اولى درجات صعود العناصر امتزاجها و كسر سورة كلّ بحيث ارتفع التمييز بينها.

و ثانيتهما حصول المزاج و الصّورة النوعيّة فيها و الوحدة الحقيقيّة لها و يسمّى الحاصل جماداً؛ و هو امّا واقفٌ او واقع في طريق الثّبات. و ثالثتها حصول النّفس الثّباتيّة فيها و ظهور آثارٍ مختلفة و افعالٍ متخالفةٍ عنها و يسمّى الحاصل نباتاً و هو امّا بشرط لا او بشرط شيءٍ في طريق الحيوان.

و رابعتها حصول النّفس الحيوانيّة فيها و ظهور الحسّ و الحركة الاراديّة عنها؛ و الحاصل امّا موقوفٌ على حدّ او غير موقوفٍ على حدّ او غير موقوفٍ بل واقع في طريق الانسان.

و خامستها حصول النّفس الانسانيّة و ظهور الادراكات الكبيّة عنها، و لا وقوف للحاصل بحسب التّكوين ان كان بحسب الاختيار لأفراده و قوفات عدد وقوفات أنواع الجماد و الثّبات و الحيوان، و عدد وقوفات افراد كلّ نوع منها.

و مقامات صعود نفس الانسان و درجات عروجها بعد ذلك غير متناهية، و أوّل مقامات صعودها بعد ذلك عروجها الى الملكوت الحاصلة بدرجاتها، او نزولها الى الملكوت السفلى بدرجاتها، و الملكوت الحاصلة بعد صعود العناصر عن المقام البشريّ يسمّى بجابلسها و هو مقابلٌ لجابلقا.

و جميع ما فى هذا العالم يحصل فى جابلسا ثانياً كما كان حاصلًا فى جابلقا قبل هذا العالم، و ما يحصل فى جابلسا يكون مُدبراً عن هذا العالم كما انّ ما حصل فى جابلقا كان مقبلاً على هذا العالم.

و لهذا لم يكن لما فى جابلسا ظهور فى هذا العالم كما كان ما حصل فى جابلقا لابدّ من ظهوره فى هذا العالم.

و اما البرزخ الذى هو طريق مشترك بين الملكوت العليا و دار السّعداء و الملكوت السفلى و دار الاشقياء، فهو معدود من صُقع الملكوت و ليس مقام مقرّ حتّى يعدّ مقاماً و عالماً بنفسه لانّ السّعيد و الشّقى لابدّ من سلوكهما عليه الى الاعراف.

و الاعراف آخر البرازخ و منه طريق الى الملكوت العليا و طريق آخر الى الملكوت السفلى و سمّى الاقدمون البرزخ بهور قوليا و هذه المدينة هى التى لها الف باب و يدخلها كلّ يوم مالا يحصى من خلق الله، و يخرج مثل ذلك، و هور قوليا و جابلقا و جابلسا غير مجرّدة عن التّقدر و فوقها عوالم مجرّدة عن التّقدر ايضا.

و اعلم ايضا انّ النّور العرضى الذى به يستضيء السّطوح معرّف بأنّه ظاهرٌ بذات مظهرٍ لغيره و هذا التعريف فى الحقيقة للوجود و هو اولى به من النّور العرضى.

فانّ النّور ظاهرٌ للابصار مظهر لغيره على الابصار لاعلى سائر المدارك، و ظهوره ليس بذاته و بمهيّته الثّوريّة بل بوجوده فالنّور بما هو مهيّة من الماهيات ليس ظاهراً بنفسه بل هو بما هو وجود ظاهر بنفسه اى بجزئه الذى

هو الوجود لا بالجزء الآخر ولا بالمجموع بخلاف الوجود فإنّه بسيط ظاهر بذاته لا بشيء آخر مظهر لغيره الذى هو المهيّة اية مهيّة كانت و مظهر لنقيضه الذى هو العدم، و ظهوره ليس على مدرك واحد بل هو مظاهر و مظهر لكلّ الاشياء على جميع المدارك فهو اقوى فى التوريّة من النور العرضيّ.

و كما انّ النور العرضيّ اذا قابله جسم صلب كثيف غير شفاف ينفذ النور فيه على استقامته سواء كان صيقليّاً كالبلّور او غير صيقليّ كغيره من الاحجار الصلبة و اجتمع النور فيه و تراكم ظهر منه آثار غير التوريّة مثل النّار الحاصلة خلف البلّورة اذا قابلت نور الشّمس و النّار المكمونة فى الاحجار الكبريتيّة و غيرها كذلك النور الحقيقىّ اذا قابله مالم ينفذ فيه على الاستقامة كالمادّة القابلة الّتى لا جهة فعليّة فيها سوى القوّة.

و عالم الاجسام الذى ليس فيه الاّ جهة القبول لا الفاعليّة و اجتمع الوجودات الضعيفة و الكثرات البعيدة من الوحدة حصل من اجتماع الانوار نار مكمونة فيه او خلفه و تعلو بتلك النّار نفس مناسبة لها شريرة اما بعيدة عن الخير ظاهرة النّاريّة نظيرها النّار الظّاهرة خلف البلّورة البعيدة من الجسم المستنير.

او قريبة من الخير نظيرها النّار المكمونة فى الاحجار، و القسم الاول الشّياطين و القسم الثّانى الجنّة فى النور نار مكمونة و النّار نور مكمون او ظاهر.

فعلى هذا لا حاجة الى تأويل الايات و الاخبار الدّالّة على خلق الشّياطين و الجنّة من النّار كما فعلته الفلاسفة، و لا الى تصحيحها بتجوير

خلقها فى كرة الدّخان المنا فى لكثير من قواعدهم و لكثير من آثار الشّياطين
الّتى ذكروها فى الشّريعة، ولا الى انكار وجودهم الّا بالتّأويل، ولا الى جعلهم
نوعاً من الملائكة.

فانّ الملائكة خلقوا من النّور و هم خلقوا من النّار و ان كان لهم نورية
كنورية النّار المختلفة، و كون ادم مخلوقاً من الطّين باعتبار انّ التّراب و الماء
غالبان فى مادّته و الّا فمادّته مركّبة من العناصر الاربعة.

فهرستهای پنجگانه

فهرست اعلام

فهرست ترجمه‌ی فارسی اخبار

فهرست متن عربی اخبار

فهرست ابیات

فهرست منابع و مآخذ

آثار

التفسير المنير تفسیر للقران الشریف، ۴۸۱

بشارة المؤمنین، ۳۶

بیان السعادة، ۲، ۲۷، ۳۶

بیان السعادة، ۴۷۰

بیان السعادة فی مقامات العبادۃ، ۳۶، ۵۲

تذهیب التّهذیب، ۳۶، ۴۷۰

تفسیر منیر، ۵۲

تنبيه الذّائمين، ۳۶، ۴۷۰، ۴۸۴

حواش علی الاسفار، ۴۷۰

رهنمای سعادت، ۵۷

سعادت نامه، ۳۶

سعادتنامه، ۳۶، ۴۶۹، ۴۷۰

شرح علی تهذیب المنطق، ۴۷۰

مجمع السعادات، ۳۶

مجمع السعّادة، ۳۶

مجمع السعادة، ۴۶۹، ۴۷۰

ولایت نامه، ۳۶، ۳۷۴، ۴۰۴

اشخاص

آخوند ملا محمد کاشانی، ۳۶

آصف، ١٣٨

آیت الله شیرازی، ٥٥

آیت الله شیرازی کبیر، ٤٣

آیه الله الشیرازی، ٤٧٥

آیه الله الشیرازی، ٤٨٣

ابن ابی الحديد، ٢١

ابن عباس، ٦٢، ٣٣٥

ابو حمزه ثابت بن ابی صفیه دینار ثمالی، ٢٢

ابو حمزة ثابت بن ابی صفیه دینار الثمالی، ٤٦٠

ابی بن کعب، ٢٢

أبی بن کعب، ٤٥٩

اسحق بن عمار، ٥٢٠

اسماعیل بن عبدالرحمن السدی، ٤٦٠

اسماعیل بن عبدالرحمن سدی، ٢٢

الاستاد مرتضی عبدالرسولی، ٤٩٨

البهائی، ٥١٤

الحاج آقا محسن مجتهد العراقی، ٤٧٠

الحاج شیخ محمد باقر الجازار، ٤٧٧

الحاج شیخ محمد حسن صالح علی شاه، ٤٦٩

الحاج شیخ محمد حسن صالح علی شاه، ٤٧٩

الحاجّ محمد کاظم سعادتعلیشاه، ۴۶۴، ۴۷۹

الحاجّ محمد کاظم سعادتعلی شاه، ۴۷۰

الحاجّ مصداقی، ۴۹۷

الحاج ملاّ علی البیدختی، ۴۶۴

الحاجّ ملاّ علی السّمّانی، ۴۸۳

الحاجّ ملاّ علی نورعلیشاه، ۴۶۹

الحاجّ میرزا حسن الشّیرازی، ۴۶۵

الحاجّ میرزا حسین السبزواری، ۴۸۳

الحجّاج، ۴۸۲

الحسن البصری، ۴۶۰

الحکیم السبزواری، ۴۸۱

السّید حسین القزوینی الحائری، ۴۸۲

السّید عبدالحمید میرجهانگیری، ۴۹۸

السّید غلامعلی آزاد البلگرامی، ۴۸۲

السّید فضل الله دانشور، ۴۹۸

السّید معزالدین المهدوی، ۴۹۸

الشیخ رضا الطّهرانی، ۴۹۲

الشیخ زین العابدین المازندرانی، ۴۶۵

الشیخ زین العابدین المازندرانی، ۴۸۳

الشیخ محمد حسن الطّهرانی، ۴۸۱

العلامة الحلّي، ٥١١

المهائم، ٤٨٢

ام المؤمنين عايشه، ٦١

ام سلمة، ٥٦٦

بيضاوى، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ٣٨٥، ٣٩٤

جابر بن يزيد الجعفي، ٢٢

جابر بن يزيد الجعفي، ٤٦٠

جعفر بن ابي طالب، ٤٨٩

جعفر بن محمد، ٧، ٦٣

حاج آقا علي رضا عطايي، ١٤

حاج محمد كاظم سعادت علي شاه، ٣٦

حاج ملا سلطان محمد، ٤٨

حاج ميرزا معصوم نايب الصدر شيرازي، ٥٦

حسن بصري، ٢٢

حسين علي خان المصداقي، ٤٩٧

حسين علي كاشاني، ١٤

حضرت رضا علي شاه، ١٤

حضرت قائم عجل الله فرجه، ٣٨

حيدر محمد، ٢٧، ٥٢، ٦٨، ٤٦٣، ٤٨١، ٥٠١

خانم فرزانه شعاع، ١٤

دانشور، ۱۳

دکتر شفیعیان، ۱۴

دکتر عبدالرحیم نبهی، ۱۴، ۱۳

رضا علیشاه، ۱۷

سعید بن جبیر، ۴۶۰

سعید بن جبیر، ۲۲

سلطانحسین تابنده، ۹، ۱۰، ۱۳، ۱۷، ۶۶

سلطان حسین تابنده، ۳۵

سلطانعلیشاه، ۷، ۱۰، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۵۰

سلطان محمد، ۷، ۲۷، ۳۵، ۴۸، ۵۲، ۶۸

سلیمان البلخی الحنفی، ۴۸۸

سلیمان بلخی حنفی، ۶۱

سید حسین قزوینی حایری، ۵۳

سید عباس محور جعفری، ۱۵

سید علی اشرف قانع، ۱۴

سید علی همدانی شافعی، ۶۱

سید غلام علی آزاد بلگرامی، ۵۳

سید نعمت الله ولی، ۳۱

سید هبة الله الجذبی، ۴۹۷

شمس الدین التبریزی، ۴۷۰

شمس تبریزی، ۳۷

شیخ بهائی، ۸۹

شیخ بهاء الدین عاملی، ۸۸

شیخ زین العابدین مازندرانی، ۲۹

شیخ زین العابدین مازندرانی، ۵۵

شیخ عباسعلی کیوان الواعظ القروینی، ۴۹۲

شیخ محمدباقر، ۴۸

شیخ محمدباقر گازار، ۴۷

شیخ محمد حسن صالح علیشاه، ۳۵

شیخ محمد محسن طهرانی، ۵۲

صالح علیشاه، ۶۶

صالحعلی شاه، ۴۹۰

صالحیار، ۱۴

عبدالله بن سباء، ۶۳

عبدالله بن سبأ، ۴۸۹، ۶۳

عبدالله بن عباس، ۴۶۰، ۲۲

عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب، ۲۲

عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب رضی الله عنهم، ۴۶۰

عبدالله بن مسعود، ۲۲

عبدالله بن مسعود، ۴۵۹

عکرمه، ۲۲، ۲۸۳

عکرمه، ۴۶۰

علامه‌ی حلّی، ۸۵

علیّ بن احمد المہائمّی الکوکنی الثوائتی، ۴۸۲

غلامرضا خان مصدّق السّلطان المشهدی، ۴۹۲

فارس بن حاتم بن ماہویہ، ۶۳

فارس بن حاتم بن ماہویہ القزوينی، ۴۸۹

فاضل نجف آبادی، ۴۹

فاضل نجف آبادی، ۴۷۹

فاضل یزدی، ۵۰

فاضل یزدی، ۴۷۹

فاطمه رشیدی، ۱۴، ۱۵

فیض کاشانی، ۱۵۵

قابیل، ۲۴

قتاده، ۲۲

قتاده، ۴۶۰

مالک بن انس، ۲۲

مالک بن انس، ۴۶۰

مجاهد، ۲۲، ۴۶۰

محمّد باقر السّلطانی، ۴۹۷

- محمد بن مقلص اسدی مکتبی به ابی الخطاب، ٦٣
 محمد بن مقلص الاسدی المکتبی بأبی الخطاب، ٤٨٩
 محمدتقی الکرمانی مظفرعلیشاه، ٤٧٠
 محمدتقی کرمانی مظفرعلیشاه، ٣٧
 محمدحسن خطیب الطهرانی، ٤٩١
 محمدکاظم سعادت علیشاه، ٢٨
 محمدکاظم سعادت علیشاه، ٥٠
 مخدوم علی مهائمی، ٥٣
 مشتاق علیشاه، ٣٧
 مشتاقعلیشاه، ٤٧٠
 ملا حیدر محمد، ٢٧
 ملا سلطان محمد، ٢
 ملا علی بیدختی، ٢٨
 ملا علی سمنانی، ٥٥
 ملا علی نورعلیشاه، ٣٥
 ملا علی نور علیشاه الثانی، ٤٧٨
 ملا محسن فیض، ١٠٤
 ملا محمد الکاشانی، ٤٧٠
 ملا محمد الکاشانی، ٤٨٣
 ملا محمد علی، ٢٧

ملاً محمدکاشانی، ۵۵

ملاً هادی، ۴۶۴، ۲۸

ملاً هادی سبزواری، ۲۸

ملك القاجار ناصرالدین شاه، ۴۶۵

مولوی بلخی خراسانی، ۳۷

میرزا حسین سبزواری، ۵۵

میرزا امحمد حسین خان سررشته دارالاصفهان، ۴۹۱

ناصرالدین شاه، ۲۹

نورعلیشاه، ۶۶

هابیل، ۲۴

اقطاب

حاج سلطان حسین تابنده، ۱۰، ۳۵

حاج محمد حسن، ۱۰

دکتر تابنده، ۱۴

دکتر نورعلی تابنده، ۱۴

رضا علیشاه، ۹

رضا علیشاه، ۱۰، ۱۴، ۱۵، ۱۷، ۳۵

سلطانعلیشاه، ۴۹

شیخ محمد حسن صالح علیشاه، ۴۹

صالح علیشاه، ۱۰، ۳۵، ۴۹

اقوام

اصحاب كهف، ١١

قریش، ٤٨٢، ٥٣

نوائت، ٤٨٢، ٥٣

اماكن

اصفهان، ٢٨، ٤٩، ٥٠، ٤٦٤، ٤٧٩

الجنابذ، ٤٥٦، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٩٩

المشهد المقدس، ٤٦٤

المشهد المقدس، ٤٦٥، ٤٧٨

المهائم، ٤٨٢

التجف الاشرف، ٤٦٤، ٤٧٩

باصفهان، ٤٧٩، ٤٨٠

بالمشهد، ٤٧٩

بجاءرود، ٤٦٥

بجنابذ، ٤٧٩

بمبئی، ٤٨٢، ٥٤

بيدخت، ١٠، ٢٩، ٣٥، ٤٩، ٤٦٤، ٤٦٩

جنابذ، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٧٨

دکن، ٤٨٢، ٥٣

سبزوار، ٢٨، ٥٠، ٥١، ٥٥، ٤٦٤، ٤٧٩، ٤٨٠

طهران، ۴۶۵، ۴۹۷

کوکن، ۵۳، ۴۸۲

گناباد، ۷، ۹، ۱۰، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۴۸، ۵۰، ۵۲، ۶۵

مشهد مقدّس رضوی ۴۹، ۷

مهایم، ۵۳

پیامبران

آدم، ۵، ۲۴، ۴۱، ۱۰۲، ۱۰۶، ۱۷۵، ۲۸۷، ۳۸۳، ۴۱۳، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸،

۴۱۹، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۸، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸،

۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۸، ۴۵۵

آدم عَلَيْهِ السَّلَام، ۵، ۷، ۱۰، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۸، ۷۱۹

ابراهیم عَلَيْهِ السَّلَام، ۱۳۸

ابراهیم عَلَيْهِ السَّلَام، ۵۴۶

ادم، ۶۵، ۳۸۱، ۴۲۰، ۴۳۱، ۴۳۵، ۵۲۴، ۷۲۶

الرّسول صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ، ۴۷۲، ۵۱۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۸، ۵۶۵، ۶۵۶، ۶۵۹،

۶۶۴

النّبیّ صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ، ۴۵۹، ۴۸۷، ۴۸۸، ۵۱۰، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۴۲، ۵۴۷،

۵۴۹، ۵۵۲، ۵۵۴، ۵۶۰، ۵۸۸، ۵۹۳، ۶۶۳

امام صادق عَلَيْهِ السَّلَام، ۱۴۴

انبیاء عَلَيْهِمُ السَّلَام، ۲۵، ۹، ۱۰۹، ۱۲۴

بالرّسول صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ، ۶۶۳

بمحمّد ﷺ، ٤٨٩، ٤٢٦، ٤٨٦

پیامبر ﷺ، ٣١٦، ٤١

پیامبر ﷺ، ٤٢، ٩٣، ١٠٠، ١١١، ١١٢، ٢١١، ٣٩٠

پیامبر اکرم ﷺ، ٢١

پیامبر اکرم ﷺ، ٣٨، ٩٩

پیامبر اکرم ﷺ، ٨٤

پیامبر خدا ﷺ، ٢٠، ٢٩٦

پیامبر خدا ﷺ، ٧٨، ٩١، ٩٩، ١٣٢، ١٧٢

پیغمبر ﷺ، ١٠٤، ١٤٠، ١٤٣، ١٤٨

پیغمبر ﷺ، ١٤٩، ١٥٢، ٣٨٠

حضرت رسول ﷺ، ٢٢، ٢٣١

خضر ﷺ، ١١

خضر، ١٣

رسول ﷺ، ٢٢، ٤٠، ١١١، ١١٢، ١١٤، ١٢٦، ٢٣١، ٢٩١، ٣٤١

رسول اکرم ﷺ، ٣٤٨

رسول الله ﷺ، ٣٤٩، ٤٥٩، ٤٨٨، ٤٩٣، ٥٢١، ٥٤٤، ٥٦٦، ٥٧٠، ٥٩٠

٦٠٢، ٦٤٣

رسول خدا ﷺ، ١٩، ٣٠، ٦١، ١٧١، ١٧٣

رسول خدا، ٦٢

رسول خدا ﷺ، ٧٨، ١٦٤، ٢٣٠، ٣٤١

رسول خدا ﷺ، ۱۰۰۹۲

رسول خدا ﷺ، ۱۶۹

سلیمان، ۱۲۰۹

لأدم علیه السلام، ۷۱۹، ۷۱۸، ۷۱۵

لمحمد ﷺ، ۶۶۵

لمحمد ﷺ، ۷۱۵

محمد ﷺ، ۳۸۶، ۲۸۵، ۱۵۴، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۲۷، ۶۹، ۴۰، ۱۸

محمد ﷺ، ۳۰۷، ۲۳۲، ۱۶۰، ۱۵۸، ۱۴۸، ۱۴۲، ۱۲۱، ۷۲، ۷۰، ۶۹، ۶۴

، ۴۴۴، ۴۳۷، ۴۱۹، ۴۰۸، ۴۰۳، ۴۰۲، ۳۹۲، ۳۸۹، ۳۸۷، ۳۸۴، ۳۵۹، ۳۵۰، ۳۰۸

، ۶۲۶، ۶۰۳، ۵۵۵، ۵۵۲، ۵۴۸، ۵۴۶، ۵۴۵، ۵۴۴، ۵۳۸، ۵۳۴، ۵۰۲، ۵۰۱، ۴۷۲

۶۹۲، ۶۸۳، ۶۸۱، ۶۶۹، ۶۶۴

محمد، ۵۷۰

محمداً ﷺ، ۵۰۱، ۵۵۸، ۶۸۲، ۶۸۴

محمد مصطفیٰ ﷺ، ۱۲۶

موسیٰ علیه السلام، ۱۱، ۲۸۴، ۶۲۵

موسیٰ علیه السلام، ۳۳۷

نبی ﷺ، ۶۲

نبی ﷺ، ۱۶۳، ۲۲۰

نبینا ﷺ، ۵۵۲، ۵۴۶

نوح، ۲۴

یوسف، ٤١، ٦١

پیشوایان معصوم

آل عبا، ١٤

آل محمد علیهم السلام، ١٣٥

ائمّه عليهم السلام، ٥٩، ١٤٧

ابی جعفر عليه السلام، ٥٥٣

ابی جعفر باقر عليه السلام، ٦٠

ابی عبدالله، ٩٩، ٥١٧، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٤٢

ابی عبدالله صادق عليه السلام، ٩٤

الائمة المعصومین الاثنی عشر عليهم السلام، ٤٧٢

الامام ابی محمد العسکری عليه السلام، ٤٨٩

الباقر عليه السلام، ٤٨٧، ٥١١، ٥٦٢، ٥٦٦، ٥٧٣، ٧٠٨

الباقر و الصادق عليهم السلام، ٤٦٠

الحسن العسکری عليه السلام، ٤٨٩

الحسین بن علی بن ابی طالب عليه السلام، ٥٤٨

الرّضا عليه السلام، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٧٣، ٦٧٨

السّجاد، ٤٦٣، ٤٦٤، ٥٢١

الصّادق عليه السلام، ٤٨٦، ٥٣٠

الصّادق عليه السلام، ٤٩٣، ٥٠٧، ٥٢٣، ٥٣٦، ٥٤٤، ٥٤٩، ٥٦٢، ٥٦٦، ٥٧٦

٥٨٩، ٥٩٠، ٦٤٢، ٦٤٦، ٦٩٠، ٧٠٧

المعصومین علیهم‌السلام، ۴۶۰، ۴۷۱، ۴۸۱، ۴۹۶

المعصومین علیهم‌السلام، ۴۶۲، ۵۳۱

امام ابی محمد عسگری علیه‌السلام، ۶۳

امام حسن عسگری علیه‌السلام، ۶۳

امام صادق، ۲۲، ۱۱۶، ۱۵۰، ۱۶۵، ۱۸۹، ۲۹۰، ۴۲۴

امام صادق علیه‌السلام، ۱۰۰، ۱۳۲، ۲۱۱، ۲۱۳

امیر المؤمنین علیه‌السلام، ۱۷۲، ۱۹۳، ۴۰۷، ۵۷۶، ۵۷۸، ۵۸۹، ۵۹۲، ۶۹۵

۷۰۸

امیر المؤمنین علیه‌السلام، ۱۹۱، ۲۱۸

امیر المؤمنین علیه‌السلام، ۵۶۶

امیر مؤمنان علیه‌السلام، ۱۷۳

اهل البيت علیهم‌السلام، ۴۶۱

اهل بیت، ۱۴، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۳، ۲۴، ۲۶، ۳۱، ۶۰، ۷۰، ۷۱، ۷۳، ۱۳۵

۱۵۵

اهل بیت علیهم‌السلام، ۱۵۵

بعلى علیه‌السلام، ۴۸۹، ۶۳۰، ۷۲۱

بعلى علیه‌السلام، ۶۵۷، ۶۶۴

جعفر بن محمد علیه‌السلام، ۹۸

جعفر بن محمد، ۵۲۰

حضرت امام باقر علیه‌السلام، ۸۴، ۱۶۵

حضرت امام صادق عليه السلام، ١٦٥، ١١٦،

حضرت باقر عليه السلام، ٨٥، ١٥٠، ١٨٤، ٢٢٦،

حضرت باقر و صادق عليهما السلام، ٢٢،

حضرت رضا عليه السلام، ١٧٤، ١٧٥، ١٨٤،

حضرت رضا عليه السلام، ٣٧٦،

حضرت سجاد عليه السلام، ١٠٠،

حضرت صادق عليه السلام، ١٠٤، ٥٩،

حضرت صادق عليه السلام، ٧٨، ١٢٤، ١٣٥، ١٧٢، ١٨٩، ٢٨٥، ٣١٠، ٣١٦،

٣٨٠، ٣٩٩، ٤٠٠،

علی عليه السلام، ٣٣٥، ٣٢٩، ٥١٧، ٥١٨، ٥٢١، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٨، ٥٢٩،

٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٤٧، ٥٤٩، ٥٥٩، ٥٦٣، ٥٦٦، ٥٧٦، ٥٨٤،

٦٠٥، ٦٣٠،

علی عليه السلام، ٢١، ٢٢، ٣٩، ٤٠، ٦٠، ٧٧، ١٣٧، ١٣٨، ١٩٣، ٢٢٥، ٢٨٥،

٣٣٦، ٣٤٩، ٤٤١، ٤٤٤، ٤٥٩، ٤٦٠،

علی عليه السلام، ٢٢، ٥٧، ٥٩، ٦٤، ٦٩، ١٣٥، ١٣٧، ١٤٢، ١٥٣، ١٥٨، ٢٠٧،

٢١٢، ٢١٨، ٢٢٧، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٩٠، ٢٩١، ٣١٦، ٣١٧، ٣٢١، ٣٣٤، ٣٣٥،

٣٣٦، ٣٣٨، ٣٤١، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٨٠، ٤٠٤، ٤١٩، ٤٢١،

٤٢٦، ٤٢٨، ٤٤٦،

علی عليه السلام، ٣٧٤،

علی عليه السلام، ٤١٩، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٨٦، ٦٢٦، ٦٢٦، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٦٤، ٦٦٥،

۶۷۷، ۶۹۳، ۷۰۳، ۷۰۴

علیؑ، ۴۵۹، ۴۷۱، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۶۳، ۶۶۴

علیؑ، ۵۷۸

علیؑ، ۶۵۹

علیؑ، ۷۱۹

علیؑ، ۵۰۱، ۵۵۸

علی بن ابی طالبؑ، ۲۱، ۶۳، ۱۴۲، ۲۸۵، ۲۹۰، ۴۷۲، ۴۸۸

علی بن ابی طالبؑ، ۵۴۸

علی بن الحسینؑ، ۹۸

علی بن الحسین، ۵۲۰

علی بن محمد الهادیؑ، ۴۸۹

علی بن محمد هادیؑ، ۶۳

لابی عبداللهؑ، ۵۵۳

لعلی بن ابی طالبؑ، ۴۵۹

محمد بن حسنؑ، ۱۷۱

معصومینؑ، ۸، ۶۴

معصومین، ۲۳، ۲۵، ۳۹، ۴۰، ۴۲، ۵۲، ۹۴، ۱۱۷، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۸

۱۷۲، ۴۳۷

قابيل النفس، ٤٦١

هابيل العقل، ٤٦١

شاعران

حافظ، ٧، ٩، ١٢، ١٣، ٣٣٤

سعدی شیرازی، ٣٣

کالمولوی البلخی الخراسانی، ٤٧٠

طواغیت

شیطان، ٧٧، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ١٠٣، ١٠٥، ١٠٧، ١٠٨،

١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٥، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٦، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠،

١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ٢١٨، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٩٢، ٢٩٥، ٢٩٩، ٣١٥، ٣٢٤، ٣٣٢، ٣٤٢،

٣٥٢، ٣٦٥، ٤١٩، ٤٤٣، ٤٤٥، ٤٥٥، ٥١٤

شیطانش، ٨٩، ٥١٤

غزوات

جیش العسرة، ٤٩٦

جیش العشرة، ٤٩٦

غزوة تبوك، ٤٩٦

فرشتگان

جبرئیل، ١٤٨، ٣٨٠، ٤٣٧، ٤٤٧، ٥٢٧، ٥٥٢، ٦٠٣، ٧١٥

کتاب سبحة المرجان، ٥٣

گرایشها

بایّه، ۴۷

تشیّع، ۴۷

شیخیه، ۴۷

صوفیه، ۳۳، ۳۴، ۴۷، ۴۹، ۱۸۲، ۳۱۱

مراکز

دانشگاه الزّهر، ۱۴

فهرست ترجمه‌ی فارسی اخبار

چنان‌که در اصول کافی در باب «مَا نُزِّلَ فِيهِمْ وَ فِي أَعْدَائِهِمْ» آنچه درباره‌ی ائمه‌السلام و درباره‌ی دشمنانشان نازل شده، موجود است. ۵۹.....

از سراد به نقل از صحاف آمده‌است که گفت: از حضرت اباعبدالله [صادق‌السلام] درباره‌ی قول خدای تعالی که می‌فرماید: «فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ» [از شما، برخی کافر و برخی مؤمن می‌باشند] پرسیدم.

آن حضرت فرمود: خدا، ایمان آنان را به دوست داشتن و پذیرش ولایت، کفر آنان را به عدم پذیرش ولایت در روزی که آنان پیمان گرفته‌است، می‌شناسد. ۵۹.....

سوره‌ی کهف آمده‌است از حضرت صادق‌السلام سوال شد آن حضرت فرمود: عمل صالح، معرفت به ائمه‌است. ۵۹.....

«وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا» تسلیم به علی‌السلام گشته؛ کسی را که خلافت حقّ او نیست و صلاحیت آن را ندارد با او شریک قرار ندهد. ۵۹.....

چنان‌که از ابی جعفر باقر‌السلام روایت شده‌است: «دوستی ما ایمان، و دشمنی با ما کفر است» امثال این‌گونه روایات بسیار است و در قرآن نیز این چنین استعمال شده‌است. ۵۹.....

چنان‌که: سیدعلی همدانی شافعی در کتاب «مودّة القربی» خود در مودّت سوّم می‌گوید: پیامبر ﷺ در جمع صحابه فرمود: «علی را جز مؤمن دوست ندارد و جز کافر دشمن ندارد». ۶۱.....

- و در آن کتاب از امّ المؤمنین عایشه، نقل شده است که گفت: رسول خدا ﷺ فرمود: خدای تعالی با من بست که هر کس بر علی خروج کند او کافر است و در آتش جای دارد. ۶۱.....
- در کتاب ینابیه المّوده، شیخ سلیمان بلخی حنفی در باب پنجاه و نهم به نقل از «الصّواعق المحرّقه» آمده است که دار قطنی در افراد از ابن عبّاس نقل می کند که پیامبر ﷺ گفت: علی دروازه ای است هر کس داخل آن شد مؤمن است و هر که از آن خارج شد کافر است. ۶۲.....
- چنان که: در خبر آمده است: «به وسیله ی ما، خدا پرستیده شد و به وسیله ی ما، خدا شناخته گردید». ۶۴.....
- در یافته های علمی در خبر آمده است که: جویندگان دانش سه گونه اند؛ آنها را به اشخاص و صفاتشان بشناسید:
- اول: دسته ای که دانش را در موقع برای جهل و ریاکاری و خودنمایی می جویند..... ۸۹.....
- دوم: دسته ای که علم را برای قدرت نمایی و زورگوی و فریب دادن می طلبند..... ۹۰.....
- سوم: دسته ای که دانش را جهت فهم و خردمندی جستجو می کنند..... ۹۰.....
- که در حدیث نبوی بدان اشاره شده است که فرمود: «إِنَّمَا الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ أَيْةٌ مُحْكَمَةٌ، أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ، أَوْ سَنَّةٌ فَائِمَةٌ» عقایدی پا برجا؛ واجبی که اعتدال اخلاقی و عدالت را استوار نماید..... ۹۱.....

چنان که ابی عبدالله صادق علیه السلام در تفسیر سخن خدا که فرمود: «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ» [تنها بندگان دانشمند از خدا می ترسد] ۹۴.... می فرماید: مقصود از علما عالمی است که کردارش، گفتارش را تصدیق کند؛ و هر که کردارش گفتارش را تصدیق نکند؛ عالم نیست. ۹۴.... و از آن حضرت روایت شده است که علم مقرون به عمل و همراه با عمل است؛ پس هر که به راستی عالم باشد؛ به علمش عمل می کند و هر کس هم که عمل کند بر دانش او افزوده می شود و علم، عمل را صدا می زند اگر جوابش را داد می ماند و گرنه از آنجا کوچ می کند..... ۹۴.... و نیز از آن حضرت علیه السلام روایت شده است که: خداوند متعال هیچ کرداری را بدون معرفت، نمی پذیرد و هیچ معرفتی بدون عمل محقق نمی شود پس هر که، به معرفت رسید؛ خود معرفت او را به کردار رهنمون می شود و هر که عمل نکند او را معرفتی نیست، آگاه باشید! که برخی از اجزای ایمان از برخی دیگر پدید می آید..... ۹۴....

خبری از علی بن الحسین علیه السلام و جعفر بن محمد علیه السلام رسیده است که فرمودند: هر کس به حرفی از کتاب خدای تعالی گوش فرا دهد بدون اینکه آن را بخواند خدای تعالی برایش یک نیکی نوشته يك گناه او را می زداید او را يك درجه بالا می برد و هر که آن را با نگاه کردن و بدون صدا بخواند خدای تعالی به هر حرفی يك نیکی برایش نوشته و يك گناه می زداید و يك مرتبه بالایش می برد هر که يك حرف از ظاهر آن، بیاموزد خدای تعالی ده نیکی برایش می نویسد و ده گناهش را می زداید و ده درجه او را بالا می برد..... ۹۸....

بعد می‌فرماید: نمی‌گویم در ازای هر آیه، بلکه می‌گویم برای هر حرف مثل «با» یا «یاء» و شبیه آن دو از حرف قرآن..... ۹۸

سپس فرمودند هر کس حرفی از آن را بخواند در حالی که در نمازش نشسته باشد خدای تعالی پنجاه درجه او را بالا می‌برد. هر که حرفی را در نماز در حالت ایستاده بخواند، پروردگار، برایش یکصد نیکی می‌نویسد یکصد گناه را از بین می‌برد. و یکصد درجه بالایش می‌برد و هر که قرآن را ختم کند؛ در خواست او [چه دیر چه زود]، مورد اجابت واقع می‌شود. روایت کننده‌ی این خبر می‌گوید: گفتم فدایت گردم ختم همه‌ی قرآن مقصود است؟ فرمود: بلی مقصود ختم همه‌ی قرآن است..... ۹۹

اسحق بن عمار از ابی عبدالله امام جعفر صادق علیه السلام روایت کرده‌است که به او گفتم: «فدایت گردم من قرآن را در دلم حفظ کرده‌ام. آن را در دلم بخوانم ارزشمندتر است یا به قرآن نگاه کنم و از روی آن بخوانم؟ پس به من گفت: هم بخوان؛ هم به نوشته بنگر که آن با ارزش‌تر است. آیا نمی‌دانی که نگاه به نوشته‌ی قرآن، عبادت است»..... ۹۹

به پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله منسوب است که گفت: «برترین عبادات خواندن قرآن است»..... ۹۹

و از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله است: قرآن طعام و مهمانی خدای تعالی است پس از مهمانی او یاد بگیرید به هر مقدار که می‌توانید..... ۱۰۰

بدرستی که این قرآن ریسمان خدا است و آن نور آشکار و شفافبخش سودمند است، حافظ و نگهبان کسی است که به آن تمسک کند.

هر که از آن پیروی کند وی را نجات می دهد، کج نمی شود تا راست گردد و منحرف نمی شود و هر چه از آن بهره یابی شود؛ کهنه نمی گردد.

پس آن را بخوانید که خدا به خواندن هر حرف ده نیکی به شما پاداش می دهد و من نمی گویم برای خواندن «الم» ده نیکی، می گویم برای خواندن «الف» ده تا و برای «لام» ده تا و برای «میم» ده تا پاداش می دهد. ۱۰۰.....
از امام صادق علیه السلام روایت شده است که؛ قرآن، پیمان خدا بر خلق است. پس سزاوار است که هر مسلمان به پیمانش بنگرد و هر روز ۵۰ آیه بخواند. ۱۰۰.....

از پیامبر صلی الله علیه و آله روایت شده است که: خانه هایتان را به خواندن قرآن روشنی بخشید و آنها را مانند یهودیان و مسیحیان گورستان خاموش قرار ندهید، چه آنها نماز را تنها در کنیسه ها و دیرها انجام دادند، خانه هایشان را از عبادت خدا تعطیل کردند. ۱۰۰.....

چه اگر در خانه ای بسیار قرآن تلاوت شود؛ خیر، در آن بسیار می شود و اهل خانه در وسعت قرار می گیرند؛ و به اهل آسمان روشنی می بخشد چنان که اهل دنیا از ستارگان آسمان روشنی می گیرند. ۱۰۱.....

از حضرت سجّاد علیه السلام نقل شده است که گفت: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «هر کس که خدا به او قرآن را عطا نماید و او گمان کند که به دیگری چیز بهتری عطا کرده است، او بزرگی را کوچک و کوچکی را بزرگ شمرده است». ۱۰۱.....

از حضرت صادق علیه السلام نقل شده است که فرمود: قرآن با حزن و اندوه

- نازل شده است؛ پس با حزن و اندوه بخوانید. ۱۰۵.....
- حضرت صادق علیه السلام نقل می کند: که آن حضرت گفت که پیغمبر صلی الله علیه و آله فرمودند: برای هر چیزی زیوری است و زیور قرآن صدای خوش است. ۱۰۵..
- از آن حضرت علیه السلام روایت شده است که گفت: هر که قرآن را بخواند و نسبت به آن خضوع و فروتنی نداشته باشد و دلش برای آن نرم نگردد و اندوه و ترس در باطنش پیدا نشود، عظمت شأن حق تعالی را خوار داشته در زیانی آشکار به سر می برد. ۱۰۵.....
- از حضرت علیه السلام نقل شده است که گفت: «خدای تعالی در سخنش بر آفریده هایش جلوه کرده و لیکن مردم آن را نمی بینند و اینست آنچه در اخبار و آیات بدان اشاره شده است». ۱۰۷.....
- به حضرت امام صادق علیه السلام نسبت داده شده است که در نماز برای حضرت، حالت بیخودی پیش آمد از توجه کامل به حق حال غش او را دست داد پس درباره ی آن، از حضرت سؤال شد. ۱۱۶.....
- انسان است که از حضرت صادق علیه السلام روایت شده است که: کتاب خدا بر چهار چیز قرار دارد - عبارت و اشاره و لطایف و حقایق. ۱۲۵.....
- عبارت برای عوام و اشارت برای خواص و لطایف برای اولیاء علیهم السلام و حقایق برای انبیاء علیهم السلام می باشد. ۱۲۵.....
- از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله نقل شده که فرمود: هر که قرآن را به رأی خود تفسیر کند اگر تفسیر او هم درست باشد و به واقع و حقیقت هم اصابت کند، باز هم خطا کرده و در اشتباه است؛ نیز فرمود: کسی که قرآن را با رأی خود تفسیر کند

نشیمنگاهش از آتش پر می شود. ۱۳۳.....

از امام صادق علیه السلام روایت شده است که: «هر که قرآن را با رأی خود تفسیر کند اگر به حقیقت آن هم برسد و درست تفسیر کند پاداشی نخواهد برد و اشتباه کند از آسمان دورتر خواهد بود؛ باز از آن حضرت است که: «هیچ کس بعضی از قرآن را با بعضی دیگر نمی زند مگر اینکه کافر می گردد. ۱۳۳.....

از این رو، حضرت صادق علیه السلام فرمود: خداوند ولایت ما، اهل بیت را محور و قطب قرآن و همه ی کتب قرار داده است و محکات قرآن به گرد آن می چرخد و بواسطه ی آن، کتب آسمانی ارجمند و شگفت گردیده و ایمان ظاهر و آشکار می شود. ۱۳۶.....

پیامبر خدا فرمان داد که به قرآن و آل محمد علیهم السلام اقتدا کنند و از آنان پیروی نماید تا آخر حدیث. ۱۳۶.....

از پیغمبر صلی الله علیه و آله روایت شده است که فرمود: قرآن رام است و دارای وجوه مختلف، پس آن را بر بهترین وجه ها حمل کنید. ۱۴۱.....

اخبار بسیاری درباره ی گستردگی وجوه قرآن آمده است چنان که: از پیغمبر صلی الله علیه و آله از طریق عامه ی [اهل سنت] روایت شده است که: قرآن بر هفت حرف نازل شده است که همه ی آنها کفایت کننده و شفا دهنده. ۱۴۴.....

می باشند. ۱۴۴.....

در روایتی: قرآن بر هفت حرف نازل شده است که عبارتند از: واداشتن و بازداشتن، برغبت آوردن و ترساندن، دلیل آوردن و داستان و مَثَل. ۱۴۵.....

- و در روایت دیگر فرمود: بازداشتن، وا داشتن، حلال، حرام، محکم، متشابه و مثلها. ۱۴۵.
- از امام صادق علیه السلام روایت شده است که به او گفته شد که: احادیثی که از شما نقل می شود مختلف است. ۱۴۵.
- حضرت فرمود: قرآن بر هفت حرف نازل شده است و کمترین حقی که امام دارد این است که بتواند بر هفت وجه فتوا دهد. ۱۴۵.
- حدیثی به پیغمبر صلی الله علیه و آله منسوب است که فرمود: کسی از جانب خدای عزّ و جلّ نزد من آمد؛ گفت: خدا به تو امر می کند که قرآن را بر يك حرف بخوانی، پس گفتم: خداوندا آن را بر اتمّ وسعت بده، پس گفت: خدای عزّ و جلّ امر می کند که بر هفت حرف بخوان». ۱۵۰.
- و آنچه که از حضرت باقر علیه السلام روایت شده است که: قرآن یکی است و از سوی خدای یگانه فرو فرستاده شده است؛ اختلاف از جانب روایت کنندگان است. ۱۵۱.
- و آنچه که از فضل بن یسار شده است که گفت: به امام صادق عرض کردم: مردم می گویند قرآن بر هفت حرف نازل شده است.
- حضرت فرمود: دشمنان خدا، دروغ گفته اند، بلکه قرآن بر يك حرف از نزد خدای یکتا نازل گردیده است. ۱۵۱.
- به حضرت امام باقر علیه السلام نسبت داده شده است که فرمود: کسی که سوره ی حمد، او را از بیماری بهبود نبخشد، هیچ چیز دیگر بهبود نمی دهد. ۱۶۶.

به حضرت امام صادق علیه السلام منسوب است که فرمود: اگر سوره‌ی حمد را هفتاد بار بر مرده بخوانی و روح به تن او باز گردد، جای شگفتی نمی‌باشد.
۱۶۶.....

ابوهریره روایت کرده‌است که: «فاتحة الكتاب» هفت آیه دارد، اوّل آن: «بسم الله الرحمن الرحيم» است. ۱۷۲.....
و امّ سلمه گفت: رسول خدا صلی الله علیه و آله این سوره را خواند و «أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» را يك آیه به شمار آورد. ۱۷۲.....
از امیرالمؤمنین علیه السلام روایت شده‌است که: «بسم الله» از سوره‌ی فاتحه است و پیامبر خدا صلی الله علیه و آله آن را می‌خواند و يك آیه از يك سوره به شمار می‌آورد. ۱۷۳.....

از حضرت صادق علیه السلام روایت شده‌است که: چه می‌شود اینها را؟! خدا آنان را نابود کند! که قصد بزرگترین آیه‌ی کتاب خدا را نمودند و گمان کردند که اگر آن را اظهار کنند؛ بدعت است! ۱۷۳.....
از حضرت باقر علیه السلام روایت شده‌است که فرمود: آنها بهترین آیه‌ی کتاب خدا را که «بسم الله الرحمن الرحيم» باشد، دزدیدند. ۱۷۳.....
از معصومین علیهم السلام اخبار چندی رسیده‌است که در همه‌ی آنها مردم را به گفتن «بسمله» در آغاز هر کار كوچك یا بزرگ، ترغیب کرده‌اند؛ تا خداوند ایشان را، در آن امر برکت دهد. ۱۷۳.....

نیز از حضرت صادق علیه السلام روایت شده‌است که فرمود: «بسم الله» را ترک مکن اگر چه بعد از آن شعر باشد؛ یعنی، آن کاری را که با «بسم الله»

شروع کردی شعر خواندن باشد. ۱۷۳.....

از آن حضرت علیه السلام نیز روایت شده است که: هر کس از شیعه ما «بسمله» را ترک کند؛ خدا، او را به امر ناگواری آزمایش می‌کند تا او را به سپاس و ستایش آگاه کند و ننگ و تقصیر وی را در ترک «بسمله» از بین ببرد. ۱۷۴.....

از امیر مؤمنان علیه السلام روایت شده است که: رسول خدا صلی الله علیه و آله از جانب خدای عزّ و جلّ به من فرمود که هر کار مهمّی که در آن «بسم الله الرحمن الرحیم» گفته نشود؛ این کار ابتر «دنبال بریده» بوده؛ و به آخر نمی‌رسد. ۱۷۴.....

از طریق عامّه هم روایت شده است که: هر کار مهمّی که با «بسم الله» آغاز نگردد؛ ابتر است، یعنی بی‌پایان نمی‌رسد. ۱۷۴.....

چنانچه از حضرت رضا علیه السلام روایت شده است که فرمود: «أسم نفسي بسمّة من سمات الله»؛ یعنی، خود را به نشانه‌ای از نشانه‌های خدا مُهر می‌گذارم؛ [که همان عبادت باشد]. ۱۷۵.....

کسی از معصوم علیه السلام پرسید: آیا خدا در خلق است یا خلق در خدا؟ حضرت جواب داد: درباره‌ی آینه به من بگو که آیا تو، در آینه هستی یا آینه در تو؟ این حدیث اشاره دارد به آنچه که ما گفتیم. ۱۸۲.....

چنان‌که: در حدیثی از حضرت رضا علیه السلام گذشت که فرمود: «خود را به نشانه‌ای از نشانه‌های خدا، علامت نهادم» لذا، اگر گوینده بگوید «بسم الله الرحمن الرحیم» گفته‌ی او مثل آنست که بگوید: از سرای شیطان و تصرف او

به سرای رحمن و تصرف او پناه بردم و داخل در خانه‌ی خدای بخشنده گشتم و به صفات او متصف شدم. ۱۸۵.....

لذا از حضرت باقر (ع) نقل شده است که فرمود: اوّل هر کتابی که از آسمان فرود آمده «بسم الله الرحمن الرحيم» است؛ پس اگر «بسم الله» خوانده شود دیگر باکی نداشته باش که استعاذه نگفتی و اگر بخوانی بسم الله تو را در بین آسمان و زمین حفظ می‌کند. ۱۸۶.....

چون «بسم الله» گفتن برای گوینده اتّصاف به یکی از علامتهای الهی و در واقع به منزله‌ی سلاحی است در برابر شیطان که شیطان از آن فرار می‌کند. ۱۸۶.....

لذا امر فرموده است که «بسم الله» بلند خوانده شود؛ به خلاف استعاذه که بهتر است آهسته خوانده شود. ۱۸۶.....

و از امیرالمؤمنین (ع) روایت شده است که: خداوند، در دین ما و در دنیا و آخرت به ما رحیم است؛ که دین را بر ما سبک و آسان قرار داده؛ به ما رحم می‌کند؛ از آترو، که ما را از دشمنان خودش جدا و متمایز می‌سازد. ۱۹۲..... بنابراین صحیح می‌شود آنچه که از امام صادق (ع) رسیده است که

فرمود: ولایت، راهی است در جهت معرفت به خدا و آن دو خود دو راهند: راهی در دنیا و راهی در آخرت. راهی که در دنیاست؛ همان امام مفترض الطّاعة است که فرمانبرداری از او واجب است؛ هر که او را در دنیا بشناسد و از راهنمایی او پیروی کند از صراط که پلی بر روی دوزخ می‌باشد عبور خواهد کرد.

هر که در دنیا او را نشناسد؛ گامهای او در آخرت بر صراط می لغزد و
 ۲۱۳..... در آتش دوزخ فرو می افتد.....
 و نیز صحیح می شود آنچه که از آن حضرت نقل شده که صراط همان
 ۲۱۳..... امیرالمؤمنین علی علیه السلام است.....
 و همچنین صحیح می شود آنچه که در خبر آمده است که صراط
 ۲۱۳..... مستقیم معرفت و شناخت امام علیه السلام است.....
 و آنچه از قول: آنان نقل شده است که فرمودند: «ما صراط مستقیم
 ۲۱۳..... هستیم».....
 از امام صادق علیه السلام نقل شده است که، در وقت تکبیرة الاحرام، پیامبر
 خدا را به یاد آورد، یکی از امامان: را در برابر چشم قرار بدهید. ۲۱۴.....
 از این رو از مولای ما، امیرالمؤمنین علیه السلام درباره ی تفسیر آن چنین
 ۲۱۹..... وارد شده است.....
 بگوئید: خدایا ما را راهنمایی کن به راه آنانی که به آنان نعمت دادی،
 توفیق در دین و فرمانبرداری عنایت فرمودی نه مال و تندرستی [که این
 توفیق مال و تندرستی نیست] زیرا کافران و بدکاران نیز ممکن است آن را
 ۲۱۹..... داشته باشند.....
 سپس علی علیه السلام در دنباله کلام خود فرمود: آنان کسانی هستند که
 خدای تعالی درباره ایشان فرمود: «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ
 الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ
 أُولَٰئِكَ رَفِيقًا» یعنی، هر [علی علیه السلام در نهج البلاغه]؛ یعنی، داخل در همه اشیا

می باشد نه به صورت ممزوج شدن.

و فرمود آن بزرگوار [علی علیه السلام] است که: «ما رأیت شیئا الا و رایت الله فيه». [هیچ چیزی را ندیدم مگر آنکه خدا را در آن دیدم] و غیر از اینها از آنچه دلالت بر اتحاد و مغایرت بین این مرتبه و بین اشیا دارد..... ۲۲۸ از حضرت صادق علیه السلام روایت است که: «الکتاب» بدون شك علی علیه السلام است..... ۲۸۶

چنانکه از مولای ما حضرت صادق علیه السلام روایت شده است، که مراد از کلمه ی غیب در اینجا سه چیز می باشد..... ۳۱۱

۱- روز ظهور و قیام حضرت قائم [عج] ۲- روز بازگشت [رجعت]
۳- روز قیامت کسی که به اینها ایمان داشته باشد؛ او، به غیب ایمان آورده است و این معنا عیناً همان گفته ی خداوند است که می فرماید: «و ذکر هم بایّاهم الله»؛ یعنی: آنان را به روزهای خدا آگاه گردان! این خبر دلالت دارد بر اینکه «بالغیب» صله است برای «الذین یؤمنون»..... ۳۱۱

از حضرت صادق علیه السلام روایت شده است که معنای انفاق این است که از آنچه ما به آنها آموختیم گسترش می دهند و در نشر آن کوشا هستند... ۳۱۷
اما تفسیر نفس به امام در امثال حدیث «من عرف نفسه فقد عرف ربه»..... ۳۴۳

هر کس امام خود را شناخت پرودگار خویش را شناخته است... ۳۴۳
و حدیث «اعرفکم بنفسه اعرفکم بریه»..... ۳۴۳
آنکه به امام خود شناساتر است به خدا شناساتر است... ۳۴۳

و «اعرف نفسك تعرف ربك» بشناس امام خود را تا بشناسی

پروددگارت را..... ۳۴۳

چنانکه: در خبر آمده است: خداوند همه چیز را به مشیت آفرید «و

مشیت را خودش آفرید» و علویت علی ۷ همان مشیت پروردگار عالم است.

..... ۳۷۵

آنچه که از حضرت رضا علیه السلام در این مورد روایت شده دلالت می‌کند

بر اینکه امام علیه السلام در وجه مشبه جمیع لوازم فراش را آورده است. ۳۷۷

و آن روایت چنین است: خدای تعالی زمین را سازگار و مناسب با

طبعها و سرشته‌ها ساخته و موافق هدفهای شما قرار داده است چنانکه: آنرا

بسیار داغ و سوزان قرار نداده است تا شما را از حرارت بسوزاند و بسیار

سرد هم قرار نداده است تا از شما از سردی زیاد منجمد شوید..... ۳۷۷

و در آن بویهای بسیار معطر و شدید قرار نداده است که سرهای شما

را بدرد آورد و بسیار تحت سخت و محکم قرار نداده است تا مانع از احداث

خانه‌ها و بناها و کندن قبور مردگان شما بشود..... ۳۷۷

و در عین حال خدای تعالی در آن استحکام و متانتی قرار داده است

که از آن بهره‌مند شوید و خودتان و بدنهایتان و بناهای شما بتواند روی آن

بایستد و نیز زمین را طوری آفرید که بتوانید از خانه‌ها و قبرهایتان و منافع

بسیار دیگری که عایدتان می‌شود بهره‌مند گردید. ۳۷۷

از همین جاست که خدای تعالی در این گفتار، زمین را فراش قرار

داده است. ۳۷۸

از حضرت صادق (ع) روایت شده است: خداوند به پشه مثل زده است زیرا با وجود کوچکی حجم، خدای تعالی آنچه را در فیل با همه‌ی بزرگی اش قرار داده؛ با ازدیاد دو عضو دیگر در پشه جای داده است پس خدا خواست که بدین وسیله مؤمنین را، به لطافت خلقت و شگفتی آفرینش آگاه سازد... ۴۰۱

به امیرالمؤمنین (ع) منسوب است که فرمود: «مردمان مرده‌اند و اهل علم زنده‌اند.» ۴۰۸.....

از حضرت باقر (ع) به نقل از پدارانش از علی (ع) روایت شده است: وقتی خدای تعالی اراده کرد که آفریده‌ای را به دست خویش بیافریند؛ هفت هزار سال از حقیقت جن و نسناس در زمین گذشته بود؛ پس خدای تعالی پرده‌ی آسمان‌ها را کنار زد و به فرشتگان فرمان داد که به اهل زمین از جنّ و نسناس بنگرید، پس چون عمل آنها را از گناه و خون‌ریزی و فساد ناحق در زمین دیدند. ۴۲۷.....

این معنای آنان گران آمده، بر خدا خشمگین شدند و بر حالت زمین و زمینیان تأسف خوردند و نتوانستند بر خشم خود مالک و چیره گردند. ۴۲۷..

گفتند: بار پروردگارا تو خود بزرگ و توانا و والایی، در حالی که این آفریده‌ی خوار و زبونت غرق در نعمت تو و بهره‌مند از عافیت و در قبضه‌ی اختیار تو است نافرمانی کرده به گناه دست می‌زند و در زمین فساد می‌کند ولی تو به خاطر خودت بر او خشم نگرفته و انتقام روا نمی‌داری. در حالی که تو می‌شنوی و می‌بینی این‌بر ما بس گران است و آنرا بر تو نیز گران می‌شماریم. ۴۲۸.....

پس خدای تعالی گفت: «اَنْتَ جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خَلِیْفَةً» من در روی زمین جانشین قرار می‌دهم تا حجت من بر خلقم در روی زمین من باشد. ۴۲۸.....

فرشتگان گفتند: آیا در زمین کسی را قرار می‌دهی که چون اینان [جن و نسناس] در زمین فساد کند؟ ۴۲۸.....

چنانکه اینها خونریزی کردند؟! او نسبت به هم حسد و کینه ورزند؟! پس از ما خلیفه‌ای بگمار؛ زیرا؛ ما نه به هم رشک بریم و نه کینه ورزیم و نه خونریزی نماییم ما به تسبیح و ستایش و تقدّس تو مشغولیم. ۴۲۸.....

خدای تبارک و تعالی فرمود: «من می‌دانم آنچه را شما نمی‌دانید» می‌خواهی آفریده‌ای با دست خویش بیافرینم که در ذرّیت وی پیامبران و فرستادگان و بندگان شایسته و ائمه‌ی هدی قرار دهم؛ تا آنان ار در زمین بر آفریده‌هایم خلیفه‌ی خود قرار دهم و دیگران را به فرمانبرداری من رهنمون شوند و از نافرمانی من بازشان دارند. ۴۲۸.....

و آنان را حجّت خود قرار دهم تا عذر از دیگران برداشته شود و انذار و بیم دادن نیز محقّق می‌گردد و نسناس را از زمین بر می‌اندازم و زمین را از وجودشان پاک کنم و جّیان سرکش نافرمان را برداشته و به هوا منتقل کنم، یا در صحراهای خشک جای دهم که به آفریده‌ی من نزدیک نباشد. ۴۲۹.....

و میان جن و شیاطین آفریده‌ام یعنی آدم پرده قرار می‌دهم، هر که نسل این آفریده‌ای که برگزیده‌ام؛ نافرمانی و سرکشی ورزد و در جایگاه سرکشان قرارش داده؛ او را به سرمنزّل آنان [جنیان...] می‌فرستم. ۴۲۹.....

پس فرشتگان گفتند: «سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا» بار پروردگارا! جز آنچه را که توبه ما آموختی چیزی نمی دانیم. ۴۲۹.....

سپس امام علی علیه السلام فرمود: پس خدای تعالی به اندازه‌ی پانصد سال از عرش دورشان کرد آنگاه آنها به عرش الهی پناه بسته؛ با انگشتان نشان اشاره کردند و از خدا طلب مغفرت نمودند پس پروردگار عالمیان نظر افکند و بر آنان رحمت فرو فرستاد؛ و ایشان را در بیعت المعمور جای داد؛ گفت: بر این خانه طواف کنید و عرش را ترک نمایید که من بدان خوشنودم. ۴۲۹.....

پس آنها به طواف خانه پرداختند و آن خانه‌ای است که هر روز هفتاد هزار فرشته بدانجا وارد شده؛ دیگر به سوی عرش الهی باز نمی گردند. ۴۲۹.

و خدای تعالی بیت المعمور را توبه اهل آسمان و کعبه را توبه‌ی اهل زمین قرار داد؛ پس خدای تعالی فرمود: «اتّی خالق بشراً من صلاصلا» من آفریننده‌ی بشر از گل هستم. ۴۳۰.....

پس آن حضرت صلی الله علیه و آله فرمود: سپس خدای جلّ جلاله کف دستی آب گوارا و شیرین با دست راست خویش بر گرفت در حالی که هر دو دست خدا دست راست است و آن را چون گل کوزه گری در آورد تا از هم نپاشید و آن را سخت و محکم ساخت. ۴۳۰.....

و خدای جلّ جلاله گفت: ای گل! از تو پیامبران و فرستادگان و بندگان شایسته و امامان راهبر که خوانندگان بشر به سوی بهشتند و پیروان آنان را تا روز قیامت می آفرینم و از آنچه کرده‌ام باز خواست نمی شوم و آنان مورد باز خواست قرار می گیرند. ۴۳۰.....

سپس آب شور و تلخ برگرفت و آن را به عمل آورد و سفت شد و گفت از تو فرعون‌ها و سرکشان و برادران شیاطین و ستمگران و داعیان به آتش و پیروانشان را تا روز رستاخیز می‌آفرینم از آنچه انجام می‌دهم باز خواست نمی‌شوم و در حالی که آنان بازخواست می‌شوند. ۴۳۱.....

پس امام فرمود: با این آفریدگان شرط ابداء نمود ولی با اصحاب یمین [آنهايي که خلقتشان از آب گوارا و شیرین در دست راست انجام یافته و به پیروان دست راست یا اهل میمنت و مبارکی معروفند] شرطی ننمود. ۴۳۱.....

آنگاه این دو، آب شیرین و شور را که در دست برگرفته را که در دست برگرفته بود به هم آمیخت و آنها را در جلوی عرش ریخت در حالی که آن دو گزیده و چکیده‌ی گل بودند سپس به ملائکه شمال و جنوب و باد صبا و باد مغرب دستور داد؛ بر این گل بوزند و آنرا پاک کرده؛ نشو و نما دهند. ۴۳۱.....

آنگاه آن را تجزیه و تقسیم نموده؛ سرشتهای چهارگانه خون و بلغم و سودا و صفرا را در آن جای دهند و ملائکه این کار را انجام دادند. ۴۳۱.....

پس خون از سوی باد صبا و بلغم از باد شمال و صفرای تلخ از باد جنوب و سودای تلخ از طرف باد مغرب ظهور یافت؛ آنگاه، نفس استقلال پیدا کرد و بدن کامل شد. ۴۳۱.....

و نیز وارد شده که جبرئیل عَلَيْهِ السَّلَام به حضرت محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ در شب معراج گفت: اگر يك بند انگشت نزديك تر می‌شدم، می‌سوختم. ۴۳۸.....

کالحديث النبوی صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ من فسر القرآن برأيه فليتبوّء مقعده من

النَّار..... ٤٥٩

فهرست متن عربی اخبار

عن السَّراد عن الصَّحَّاف، قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قوله تعالى «فمنكم كافر و منكم مؤمن» فقال عرف الله ايمانهم بموالاةنا و كفرهم بها يوم اخذ عليهم الميثاق..... ۴۸۷

و فی الصَّافی فی تفسیر «و لا یشرک بعبادة ربّه احداً» آخر سورة الكهف عن الصادق عليه السلام انه سئل عن هذه الآية فقال: العمل الصالح المعروفة بالائمة؛ و لا یشرک بعبادة ربّه احداً التَّسليم لعلی لا یشرک معه فی الخلافة من لیس ذلك له و لا هو من اهله..... ۴۸۷

كما روى عن ابی جعفر الباقر عليه السلام: انّ حبنا و بغضنا كفر؛ و امثال ذلك كثيرة، و استعمل فی القرآن ايضاً كذلك لانّ نسبة قبول التوبة و اخذ الصدقات الى الله لا يمكن حمله على ظاهره لانّ الله لا يرى و لا يكون له يد فلا بدّ ان يراد من كلمة الله مظاهره الذات المستجمعة لجميع صفات الكمال بطريق المجاز كما قال تعالى شأنه «وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَكَمَا فِي مَوْدَّةِ الْقُرْبَى لِلْمِيرِ سَيِّدَ عَلَى الهمداني الشافعيّ فی المودّة الثالثة: انه قال النّبيّ صلى الله عليه وآله فی جمع الصّحابة: لا یحبّ علیاً الاّ مؤمن و لا یبغضه الاّ كافر..... ۴۸۸

و فيه ايضاً عن امّ المؤمنین عایشة، أنّها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله: انّ الله قد عهد الیّ من خرج علیّ فهو كافر فی النار..... ۴۸۹

و الخمسين نقلاً عن الصّواعق المحرقة، قال اخرج الدّار قطنی فی الافراد عن ابن عباس انّ النّبيّ صلى الله عليه وآله قال: علیّ باب حطّة من دخل فيه كان مؤمناً و

من خَرَجَ كان كافرًا..... ٤٨٩

رَجِيمٌ فِي ذِكْرِ الْحَدِيثِ الْمَرْوِيِّ عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ «مَا يَمُوتُ مَوَالٍ مِمَّا مَبْغُضٌ لَا عِدَاتُنَا إِلَّا وَ يَحْضُرُهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْحَسَنُ وَ الْحُسَيْنُ: فَيُرُونَهُ وَ يَبْشُرُونَهُ إِلَى آخِرِهَا»..... ٤٩٤

كَمَا عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْعِلْمُ؟ - قَالَ: الْإِنصَاتُ، قِيلَ: ثُمَّ مَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الْإِسْتِمَاعُ..... ٥٠٨

وَ لَشِرَافَتِهِ وَرَدَ بِطَرَقٍ مُخْتَلِفَةٍ وَ الْفَاضِلُ مُتَوَافِقَةٌ وَ مُتَخَالِفَةٌ: أَنَّ طَلِبَ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَ مُسْلِمَةٍ..... ٥١٠

وَ وَرَدَ: أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ بَغَاةَ الْعِلْمِ، وَ أَنَّ مِنْ سَلَكٍ طَرِيقًا يُطَلَبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ..... ٥١٠

وَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا لَطَالِبِ الْعِلْمِ رَضِيَ بِهِ، وَ أَنَّهُ لَيَسْتَغْفِرُ لَطَالِبِ الْعِلْمِ مِنْ فِي السَّمَاءِ وَ مِنْ فِي الْأَرْضِ حَتَّى الْخَوَاتِمُ فِي الْبَحْرِ..... ٥١٠

وَ أَنَّ مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ يَلْتَمِسُ أَبًا مِنَ الْعِلْمِ وَ يَنْتَفِعُ قَلْبُهُ وَ يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ عِبَادَةَ أَلْفِ سَنَةٍ صِيَامُهَا وَ قِيَامُهَا وَ حَقَّقَهُ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنَحَتِهَا وَ صَلَّى عَلَيْهِ طُيُورُ السَّمَاءِ وَ حَيْتَانِ الْبَحْرِ وَ دَوَابُّ الْبَرِّ وَ أَنْزَلَهُ اللَّهُ بِمَنْزِلِهِ سَبْعِينَ صَدِيقًا..... ٥١٠

وَ أَنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَ أَنَّ مَنْ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَ عَمِلَ بِهِ وَ عَلَّمَ اللَّهُ دُعَايَ فِي مَلَكُوتِ السَّمَاءِ عَظِيمًا..... ٥١٠

وَ أَنَّ مُحَادَثَةَ الْعَالَمِ عَلَى الْمَزَايِلِ خَيْرٌ مِنْ مُحَادَثَةِ الْجَاهِلِ عَلَى الزَّرَائِي. ٥١٠

٥١٠

- و انّ النَّاسَ عالم و متعلّم و غثاء، و ورد اغد عالماً او متعلّماً او احبّ اهل العالم و لاتكن رابعاً فتهلك ببغضهم..... ۵۱۰
- و انه لا خير فى العيش الا لرجلين عالم مطاع او مستمع واع، و انّ عالماً ينتفع بعلمه افضل من سبعين الف عابد..... ۵۱۱
- و نسب الى النبى ﷺ انه قال العلم علمان فعلم فى القلب؛ اشارة و علم على اللسان؛ اشارة الى الجهة الجهلية فذاك حجة الله على..... ۵۱۱
- و قال الباقر (عليه السلام) فى بيان قوله تعالى فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ علمه الذى يأخذه عمّن يأخذه..... ۵۱۲
- و لهذا قال (عليه السلام): خذا العلم من افواه الرّجال..... ۵۱۳
- و نهى عن الاخذ ممّن اخذ علمه من الدّفاتر فقال (عليه السلام): لا يغرّنكم الصّحيفون..... ۵۱۳
- و قيل للباقر (عليه السلام): انّ من عندنا يزعمون انّ قول الله: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ انّهم اليهود و النصارى قال اذاً يدعونكم الى دينهم..... ۵۱۳
- اخلاق نفسانيّة و اعمال جسمانيّة الّتى اشير اليها فى الحديث النبوى ﷺ بقوله: انّما العلم ثلاثة؛ آية محكمة او فريضة عادلة او سنّة قائمة..... ۵۱۶
- فعن ابى عبدالله (عليه السلام) فى بيان قوله تعالى انّما يخشى الله من عباده العلماء: يعنى بالعلماء من صدّق قوله فعله و من لم يصدّق قوله فعله فليس بعالم..... ۵۱۸
- و عنه (عليه السلام) انّ العلم مقرون الى العمل فمن علم عمل و من عمل علم و

العلم يهتف بالعمل فان اجابه والّا ارتحال عنه. ٥١٨.....
 و عنه عليه السلام لا يقبل الله عملاً الا بمعرفة ولا معرفة الا بعمل فمن عرف دلته
 المعروفة على العمل و من لم يعمل فلا معرفة له، ألانّ الايمان بعضه من بعض.
 ٥١٩.....

و عن عليّ بن الحسين و جعفر بن محمد عليهما السلام أنّهما قالاهما عليه السلام من استمع
 حرفاً من كتاب الله تعالى من غير قراءة كتب الله تعالى له به حسنة و محاعنه
 سيئة و رفع له درجة، و من قرء نظراً من غير صوت كتب الله له بكلّ حرف
 حسنة و محاعنه سيئة و رفع له درجة، و من تعلّم منه حرفاً ظاهراً كتب الله له
 عشر حسنات و محاعنه عشر سيئات و رفع له عشر درجات. ٥٢١.....
 قال: لا اقول بكلّ آية و لكن بكلّ حرف؛ باء او ياء او شبههما قال: و من
 قرأ حرفاً و هو جالس في صلوته كتب الله له خمسين حسنة و محاعنه خمسين
 سيئة و رفع له خمسين درجة، و من قرأ حرفاً و هو قائم في صلوته كتب الله له
 مائة حسنة و محاعنه مائة سيئة و رفع له مائة درجة، و من ختمه كانت له دعوة
 مستجابة مؤخّرة او معجّلة. قال الراوى قلت جعلت فداك ختمه كلّ قال ختمه
 كلّ. ٥٢١.....

و اسحق بن عمّار عن ابي عبدالله عليه السلام قال قلت له جعلت فداك أنّي
 احفظ القرآن عن ظهر قلبي فأقرأه عن ظهر قلبي افضل او انظر في المصحف
 فقال لي بل اقرأه و انظر في المصحف فهو افضل اما عملت انّ التّظر في
 المصحف عبادة. ٥٢١.....

و نسب الى النّبى صلى الله عليه و آله أنّه قال افضل العبادات قراءة القرآن و عنه عليه السلام

القران مَادِبَةُ اللَّهِ تَعَالَى فَتَعَلَّمُوا مِنْ مَادِبَتِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ، إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ حَبْلُ اللَّهِ وَ
 هُوَ التَّوْرُ الْمُبِينُ وَ الشِّفَاءُ النَّافِعُ عَصْمَةٌ لِمَنْ تَمَسَّكَ بِهِ وَ نَجَاةٌ لِمَنْ تَبِعَهُ لَا يَعْوجُّ
 فَيَتَقَوَّمُ وَلَا يَزِيغُ فَيَسْتَعْتَبُ، وَ لَا تَنْقُضِي عَجَائِبِهِ وَ لَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ فَاتْلُوا
 فَإِنَّ اللَّهَ يَأْجُرْكُمْ عَلَى تِلَاوَتِهِ بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرَ حَسَنَاتٍ، أَمَا أَنِّي لَا أَقُولُ أَلَمْ عَشْرُ وَ
 لَكِنْ أَقُولُ أَلْفَ عَشْرٍ وَ لَامَ عَشْرٍ وَ مِيمَ عَشْرٍ. ۵۲۲.....

وَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّ الْقُرْآنَ عَهْدُ اللَّهِ إِلَى خَلْقِهِ فَقَدْ يَنْبَغِي لِلْمَرْءِ
 الْمُسْلِمِ أَنْ يَنْظُرَ فِي عَهْدِهِ وَ أَنْ يَقْرَأَ فِي كُلِّ يَوْمٍ خَمْسِينَ آيَةً. ۵۲۲.....

وَ عَنْ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله أَنَّهُ قَالَ نَوْرُوا بِيُوتَكُمْ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَ لَا تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا
 كَمَا فَعَلَتِ الْيَهُودُ وَ النَّصَارَى صَلُّوا فِي الْكُنَائِسِ وَ الْبُيُوتِ وَ عَطَّلُوا بِيُوتَهُمْ فَإِنَّ
 الْبَيْتَ إِذَا كَثُرَ فِيهِ تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ كَثُرَ خَيْرُهُ وَ اتَّسَعَ أَهْلُهُ وَ أَضَاءَ لَأَهْلِ السَّمَاءِ كَمَا
 تَضِيءُ نَجُومُ السَّمَاءِ لِأَهْلِ الدُّنْيَا. ۵۲۲.....

وَ عَنْ السَّجَّادِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَرَأَى
 أَنَّ أَحَدًا أَعْطِيَ أَفْضَلَ مِمَّا أُعْطِيَ فَقَدْ صَغُرَ عَظِيمًا وَ عَظُمَ صَغِيرًا. ۵۲۲.....

وَ عَنْ الصَّادِقِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ الْقُرْآنُ نَزَلَ بِالْحُزَنِ فَاقْرَأُوهُ بِالْحُزَنِ. ۵۲۵....

وَ قَالَ الْفَيْضُ رحمته الله فِي تَفْسِيرِ الصَّافِي وَ فِي مُصْبَحِ الشَّرِيعَةِ عَنِ الصَّادِقِ
عليه السلام أَنَّهُ قَالَ عليه السلام: قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله لِكُلِّ شَيْءٍ حَلِيَّةٌ وَ حَلِيَّةُ الْقُرْآنِ الصَّوْتُ
 الْحَسَنُ. ۵۲۵.....

وَ عَنْهُ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَ لَمْ يَخْضَعْ لَهُ وَ لَمْ يَرْقُ عَلَيْهِ وَ لَمْ
 يَغْشَ حُزْنَاً أَوْ وَجَلَاً فِي سِرِّهِ فَقَدْ اسْتَهَانَ بِعَظَمِ شَأْنِ اللَّهِ وَ خَسِرَ خَسِرَانًا مَبِينًا
 فَقَارَى الْقُرْآنَ يَحْتَاجُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ قَلْبٌ خَاشِعٌ وَ بَدَنٌ فَارِغٌ وَ مَوْضِعٌ خَالٍ؛

فاذا خشع الله قلبه فرّ منه الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ، و اذا تفرَّغ نفسه من الاسباب تجرّد قلبه للقراءة فلا يعترضه عارض فيحرمه نور القرآن و فوائده، و اذا اتّخذ مجلساً خالياً و اعتزل من الخلق بعد ان اتى بالخصلتين الاوليين استأنس روحه و سرّه بالله و وجد حلاوة مخاطبات الله عباده الصّالحين و علم لطفه بهم و مقام اختصاصه لهم بقبول كراماته و بدائع اشاراته فاذا شرب كأساً من هذا المشرب فحينئذٍ لا يختار على ذلك الحال حالاً و على ذلك الوقت وقتاً بل يؤثره على كلّ طاعة و عبادة لانّ فيه المناجاة مع الرّبّ بلا واسطه فانظر كيف تقرأ كتاب ربّك و منشور و لاتيک، و كيف تجيب اوامره و نواهيه، و كيف تمثل حدوده فانّه كتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، فرتله ترتيلاً وقف عند وعده و وعيده و تفكّر في امثاله و مواعظه و احذر ان تقع من اقامتك حروفه في اضاعه حدوده..... ٥٢٥

و عنه عليه السلام انه قال و الله لقد تجلّى الله لخلقه في كلامه و لكن لا يبصرون هذا ما اشير اليه في الاخبار و الايات..... ٥٢٦

و نسب الى الصادق عليه السلام انه لحقه الغشى في الصلوة فسئل عنه عليه السلام فقال: ما زلت اردّد الاية على قلبي و على سمعي حتّى سمعتها من المتكلّم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته..... ٥٣١

ورد عن الصادق عليه السلام انّ كتاب الله على اربعة اشياء العبارة و الاشارة و اللطائف و الحقائق؛ فالعبارة للعوام، و الاشارة للخواصّ، و اللطائف للاولياء عليهم السلام، و الحقائق للانبياء عليهم السلام..... ٥٣٧

فعن النّبي صلى الله عليه وآله انه قال: من فسّر القرآن برأيه فاصاب الحقّ فقد

- ۵۴۳..... اخطأ.
- و عنه عليه السلام: من فسر القرآن برأيه فليتبوء مقعده من النار..... ۵۴۳
- و عن ابي عبدالله عليه السلام: من فسر القرآن برأيه ان اصاب لم يوجر و ان
- ۵۴۳..... اخطأ فهو أبعد من السماء.....
- و عنه عليه السلام ما ضرب رجل القرآن بعضه ببعض الا كفر..... ۵۴۳
- و لذلك ورد عن الصادق عليه السلام ان الله جعل و لا يتنا اهل البيت قطب
- القران و قطب جميع الكتب و عليها يستدير محكم القران و بها نوهت الكتب و
- ۵۴۵..... يستبين الايمان.....
- روى عن النبي عليه السلام انه قال: ان القرآن ذلول ذو وجوه فاحملوه على
- ۵۴۸..... احسن الوجوه.....
- مثل ما روى عن النبي عليه السلام بطريق العامة ان القرآن نزل على سبعة و عن
- الصادق عليه السلام انه قيل له ان الاحاديث تخلف منكم فقال ان القرآن نزل على سبعة
- احرف و ادنى مال امام ان يفتى على سبعة وجوه ثم قال هذا عطاؤنا فامنن او
- ۵۵۱..... امسك بغير حساب.....
- نسب الى النبي عليه السلام انه قال اتانى آت من الله عز و جل فقال ان الله
- ياأمرك ان تقرأ القرآن على حرف واحد فقلت يا رب وسع على امتي فقال ان الله
- عز و جل ياأمرك ان تقرأ القرآن على سبعة احرف..... ۵۵۳
- و ماورد عن ابي جعفر عليه السلام ان القرآن واحد نزل من عند واحد و لكن
- الاختلاف يجيىء من قبل الراوة..... ۵۵۴
- و ما روى عن الفضل بن يسار انه قال، قلت لابي عبدالله عليه السلام ان الناس

يقولون انّ القرآن نزل على سبعة احرف فقال كذبوا اعداء الله و لكنّه نزل على
 حرف واحد من عند الواحد..... ٥٥٤

نسب الى الباقر عليه السلام أنّه قال من لم يبرئه الحمد لم يبرئه شييء و نسب
 الى الصادق عليه السلام أنّه قال لو قرأت الحمد على ميت سبعين مرّة ثمّ ردّت فيه
 الروح ما كان عجباً..... ٥٥٣

و للاشارة الى مراتب الثالث قال الرسول صلى الله عليه وآله في سجود على ما نسب
 اليه صلى الله عليه وآله: اعوذ بعفوك من عقابك و اعوذ برضاك من سخطك و اعوذ بك
 منك..... ٥٥٦

و سئل محمّد بن الحسن عنها فقال ما بين الدفتين كلام الله تعالى. ٥٥٧

لنا احاديث كثيرة منها ما روى ابوهريرة أنّه قال فاتحة الكتاب سبع
 آيات اولهنّ بسم الله الرحمن الرحيم و قول امّ سلمة قرأ رسول الله ٩ و عدّ بسم
 الله الرحمن الرحيم الحمد لله ربّ العالمين آية و من اجلهما..... ٥٥٧

و عن امير المؤمنين عليه السلام انّ التسمية من الفاتحة و انّ رسول الله صلى الله عليه وآله
 يقرؤها و يعدّها آية منها و عن الصادق عليه السلام ما لهم قتلهم الله عمدوا الى اعظم آية
 في كتاب الله فزعموا أنّها بدعة اذا اظهروها و عن الباقر عليه السلام سرقوا اكرم آية من
 كتاب الله بسم الله الرحمن الرحيم..... ٥٥٧

و ورد منهم التّريغيب في الابتداء به عند كلّ امر صغير او كبير ليبارك
 فيه الصادق عليه السلام أنّه قال لا تدعها و لو كان بعدها شعر و عنه عليه السلام من تركها من
 شيعتنا امتحنه الله بمكروه لينبّهه على الشّكر و الثّناء و يحقّ عنه و صمة
 تقصيره عند تركه..... ٥٥٧

و عن امير المؤمنين عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله حدثني عن الله عزّ و جلّ أنّه قال كلّ امر ذى بال لم يذكر فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو ابتر..... ۵۶۷

كما روى عن الرضا عليه السلام أنّه قال يعنى اسم نفسى بسمه من سمات الله و هى العبادة قيل له ما السمّة قال العلامة..... ۵۶۸

و حديث الرضا عليه السلام فى بيان بسم الله ينبّه على الثّانى و اسم الشىء علامته و كلّ لفظ وضع لجوهر او عرض من غير اعتبار نسبة فيه..... ۵۶۹

ورد فى خبر: ما رأيت شيئاً ألا ورأيت الله فيه و فى آخر: ألا ورأيت الله قبله و فى آخر، ألا ورأيت الله بعده..... ۵۷۲

و لذلك ورد عن الباقر عليه السلام أوّل كلّ كتاب نزل من السماء بسم الله الرحمن الرحيم فاذا قرأتها فلا تبال ان لا تستعيز و اذا قرأتها سترتك فيما بين السماء و الارض، و لما كان التسمية من القائل اتّصافاً بسمه من سمات الله و هى بمنزلة السّلاح للشيطان و الشيطان يفرّ منها امروا بالجهر ببسم الله بخلاف الاستعاذة..... ۵۷۴

نسبته الى الجليل و الحقيق وورد: يا رحمن الدّنيا و الآخرة، وورد عن الصادق عليه السلام انّ الرحمن اسم خاصّ لصفة عامّة..... ۵۷۷

و ورد عن امير المؤمنين عليه السلام انّ الرحمن الذى يرحم ببسط الرّزق علينا او العاطف على خلقه بالرّزق لا يقطع عنهم موادّ رزقه و ان انقطعوا عن طاعته..... ۵۷۷

و فى آخر الخبر المروى عن امير المؤمنين عليه السلام الرحمن بنا فى صحّ ما ورد عن الصادق عليه السلام من أنّها الطّريق الى معرفة الله و هما صراطان صراط فى

الدُّنْيَا و صراط في الآخرة فامَّا الصُّرَاط في الدُّنْيَا فهو الامام المفترض الطَّاعة؛
من عرفه في الدُّنْيَا و اقتدى بهديه مرَّ على الصُّرَاط الَّذِي هو جسر جهنَّم في
الآخرة، و من لم يعرفه في الدُّنْيَا زَلَّتْ قدمه عن الصُّرَاط في الآخرة فتردى في
نار جهنَّم، و ماورد عنه أنَّ الصُّرَاط امير المؤمنين عليه السلام و زيد في خبر: و معرفته،
و ماورد أنَّه معرفة الامام عليه السلام ٥٩٠

و ماورد من قولهم: نحن الصُّرَاط المستقيم و صحَّ ان يقال أنَّ بشرية
الامام و معرفة بشريته من دون معرفة نورانية و الاتصال ببشريته و البيعة معه
طريق الى الطريق الى الله و أنَّ الطريق الى الله هو نورانية الامام عليه السلام و معرفتها و
الاتصال بها. ٥٩٠

فانه ورد عن الصادق عليه السلام وقت تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله صلى الله عليه وآله و
اجعل واحداً من الائمة: نصب عينيك. ٥٩١

و لذلك ورد عن مولينا امير المؤمنين عليه السلام في تفسيره انه قال: قولوا
اهدنا صراط الذين انعمت عليهم بالتوفيق لدينك و طاعتك لا بالمال و الصحة
فانهم قد يكونون كفاراً او فساقاً قال و هم الذين قال الله تعالى و بتسيير الحق
من غير شعور منه بسيره و لا بذاته. ٥٩٨

و السَّلاك في هذا السَّفر احد مصاديق قوله تعالى انَّ اوليائي تحت
قبايي لا يعرفهم غيري. ٥٩٨

و تفسير ذلك الكتاب بالقران كماورد عن الامام عليه السلام انه قال يعنى
القران الَّذِي افتتح بالَم هو ذلك الكتاب الَّذِي اخبرت به موسى عليه السلام و من بعده
من الانبياء عليهم السلام و هم اخبروا بنى اسرائيل اَنِّي سأنزله عليك يا محمد صلى الله عليه وآله .. ٦٢٧

و فيما روى عن مولانا الصادق عليه السلام انّ المراد بالغيب هنا ثلاثة اشياء
يوم قيام القائم عليه السلام و يوم الكرّة و يوم القيامة من آمن بها فقد آمن بالغيب. ۶۴۳
و روى عن الصادق عليه السلام انّ معناه و ممّا علّمناهم يبيّنون، و هذا بيان لاحد
وجوه المرزوق و الانفاق بحسب اقتضاء المقام، و ادخال من التبعية
للاشعار الى التوسّط فى الانفاق و أنّه لا ينبغي انفاق الجميع كما لا ينبغي
التقّير و عدم الانفاق. ۶۴۷
و اما تفسيرها بالامام فى أمثال: من عرف نفسه فقد عرف ربّه، و
أعرفكم بنفسه أعرّفكم برّبّه، و اعرف نفسك تعرف ربّك. ۶۶۱
و ما نسب الى سلمان رضى الله عنه: انّ اهل هذه الآيّة لم يأتوا بعد، يدّل
على انّ الآيّة نزلت فى منافقى الامّة بعد النّبى صلى الله عليه وآله. ۶۶۴
كما نسب الى بعض الصحابة أنّه علّل منع خلافة على عليه السلام بأنّه قليل
السّن كثير المزاج. ۶۶۴
و ما نقل عن الرضا عليه السلام من قوله جعلها ملائمة لطبائعكم موافقة لا
جسادكم، لم يجعلها شديدة الحمّى و الحرارة فتخرقكم، و لا شديدة النتن
فتعطبكم، و لا شديدة اللّين كالماء فتغرقكم، و لا شديدة الصّلابة فتمتنع عليكم
فى دوركم و ابنيّتكم و قبور موتاكم، و لكنّ الله تعالى جعل فيها من المتانة ما
تنتفعون به و تتماسكون و تتماسك عليها ابدانكم و بنيانكم، و ما تنتفعون به
لدوركم و قبوركم و كثير من منافعكم فلذلك جعل الارض فراشاً يدلّ على
أنّه عليه السلام اعتبر فى وجه الشّبه جميع لوازم الفراش. ۶۸۰
و عن الصادق عليه السلام أنّما ضرب الله المثل بالبعوضة لأنّها على صغر

حجمها خلق الله فيها جميع ما خلق الله في الفيل مع كبره و زيادة عضوين آخرين فأراد الله ان ينبّه بذلك المؤمنين على لطيف خلقه و عجيب صنعه.....٦٩١

فانّ قوله ﷺ صل من قطعك بمعنى من هاجرك و تركك و المعنى و قد نسب الى امير المؤمنين ﷺ: الناس موتى و أهل العلم أحياء.....٦٩٦

و قول الصادق ﷺ و هل هناك شىء؟ فى جواب من قال: الله اكبر من اى شىء، اشارة الى مقام قدسه لا الى مقام تسييحه.....٧٠٨

روى عن الباقر ﷺ عن آبائه عن أمير المؤمنين ﷺ انّ الله لما اراد ان يخلق خلقاً بيده و ذلك بعد ما مضى على الجنّ و التّسناس فى الارض سبعة آلاف سنة فرفع سبحانه حجاب السّماوات و أمر الملائكة ان انظروا الى اهل الارض من الجنّ و التّسناس فلما رأوا ما يعملون فيها من المعاصى و سفك الدّماء و الفساد فى الارض بغير الحقّ عظم ذلك عليهم و غضبوا الله تعالى و تأسّفوا على الارض و لم يملكو غضبهم.....٧٠٩

و قالوا: ربّنا انت العزيز القادر العظيم الشّأن و هذا خلقك الذّليل الحقير المتقلّب فى نعمتك المتمتّع بعافيتك المرتهن فى قبضتك و هم يعصونك بمثل هذه الذّنوب و يفسدون فى الارض و لا تغضب و لا تنتقم لنفسك و انت تسمع و ترى و قد عظم ذلك علينا و أكبرناه لك.....٧٠٩

فقال تعالى: ائنى جاعل فى الارض خليفة تكون حجّة لى فى أرضى على خلقى، قالت الملائكة: أنجعل فيها من يفسد فيها كما أفسد هؤلاء، و يفسك الدّماء كما فعل هؤلاء، و يتحاسدون و يتباغضون فاجعل ذلك الخليفة منّا فانّا لا نتحاسد و لا نتباغض و لا نفesk الدّماء و نحن نسبح بحمدك و نقدّس

لك..... ٧٠٩

قال تبارك و تعالى، اِنِّى اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ، اِنِّى اُرِيدُ اَخْلُقُ خَلْقًا بِيَدِي و
اَجْعَلُ فِي ذُرِّيَّتِهِ الْاَنْبِيَاءَ و الْمُرْسَلِينَ و عِبَادَ اللَّهِ الصّٰلِحِينَ و اِثْمَةَ مُهْدِيّينَ و
اَجْعَلُهُمْ خَلْفَائِي عَلَى خَلْقِي فِي اَرْضِهِمْ يَهْدُوْنَهُمْ اِلَى طَاعَتِي و يَنْهَوْنَهُمْ عَنِ
مَعْصِيَتِي و اَجْعَلُهُمْ حُجَّةً لِي عَلَيْهِمْ عَذْرًا و نَذْرًا، و اُبَيِّنُ التَّنْاسُخَ عَنْ اَرْضِي و
اُطَهِّرُهَا مِنْهُمْ و اُنْقِلِ الْجَنّ الْمُرْدَةِ الْعَصَاةَ عَنْ بَرِّيَّتِي و خَيْرَتِي مِنْ خَلْقِي و
اَسْكُنْهُمْ فِي الْهَوَاءِ..... ٧١٠

و فِي قِفَارِ الْاَرْضِ فَلَا يَجَاوِرُونَ خَلْقِي، و اَجْعَلُ بَيْنَ الْجَنّ و بَيْنَ نَسْلِ
خَلْقِي حِجَابًا و مِنْ عَصَانِي مِنْ نَسْلِ خَلْقِي الَّذِيْنَ اصْطَفَيْتَهُمْ اَسْكَنْتَهُمْ مَسْكَنَ
الْعَصَاةِ و اُورِدْتَهُمْ مَوَارِدَهُمْ..... ٧١٠

فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ، سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا قَالَ فَبَاعَدَهُمُ اللَّهُ عَزَّ و
جَلَّ مِنَ الْعَرْشِ مَسِيرَةَ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ فَلَا ذُوَا بِالْعَرْشِ و اَشَارُوا بِالْاَصَابِعِ فَنَظَرَ
الرَّبُّ جَلَّ جَلَالُهُ اِلَيْهِمْ و نَزَلَ الرَّحْمَةُ فَوَضَعَ لَهُمُ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ فَقَالَ: طُوفُوا بِهِ
وَدْعُوا الْعَرْشَ..... ٧١٠

فَاِنَّهُ لِي رَضًا فَطَافُوا بِهِ وَهُوَ الْبَيْتُ الَّذِي يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ اَلْفَ
مَلِكٍ لَا يَعُودُونَ اِلَيْهِ اَبَدًا، وَوَضَعَ اللَّهُ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ تَوْبَةً لِّاهْلِ السَّمَاءِ، و الْكَعْبَةَ
تَوْبَةً لِّاهْلِ الْاَرْضِ..... ٧١٠

فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: اِنِّى خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ قَالَ وَ كَانَ ذَلِكَ مِنْ اَللّٰهِ
تَعَالَى تَقْدَمُهُ فِي اَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبْلَ اَنْ يَخْتَلِفَهُ و اِحْتِجَابًا مِنْهُ عَلَيْهِمْ قَالَ فَاغْتَرَفَ جَلَّ
جَلَالُهُ مِنَ الْمَاءِ الْعَذْبِ الْفَرَاتِ غُرْقَةً بِيَمِينِهِ و كَلَّمَا يَدَيْهِ يَمِيْنُ فَصَلَّصَهَا

فجمدت..... ٧١١.....

و قال الله جلّ جلاله: منك أخلق التّبيين والمرسلين و عبادى الصّالحين
و الائمة المهديّين الدّعاة الى الجنّة و اتباعهم الى يوم القيامة و لا أسأل عمّا
أفعل و هم يُسألون..... ٧١١.....

ثمّ اغترف من الماء المالح الاجاج غرقة فصلصلها فجمدت فقال تعالى:
و منك أخلق الفراعنه و الجبابرة و اخوان الشّياطين و العتاة و الدّعاة الى النّار و
أشباعهم الى يوم القيامة و لا أسأل عمّا أفعل و هم يسألون قال و شرط فى ذلك
البداء فيهم و لم يشرط فى أصحاب اليمين ثمّ خلط المائين جميعاً فى كفّه
فصلصلهما ثمّ كفأهما قدّام عرشه و هما سلالة من طين، ثمّ أمر ملائكة الجهات
الشّمال و الجنوب و الصّبا و الدّبوران يجولوا على هذه السّلالة من طين
فابروها و انشأوها ثمّ جزّوها و فصلوها و أجروا فيها الطّبائع الاربع المرّتين و
الدّم و البلغم فجالت الملائكة عليها و أجروا فيها الطّبائع الاربع فالدّم من
ناحية الصّبا، و البلغم من ناحية الشّمال، و المرّة الصّفراء من ناحية الجنوب، و
المرّة السّوداء من ناحية الدبور، و استقلّت النّسمة و كمل البدن و قد أسقطنا
آخر الحديث؛ و بهذا المضمون أخبار كثيرة..... ٧١١.....

و باعتبار ذلك المقام ورد عنهم عليه السلام على ما نسب اليهم عليه السلام روح
القدس فى جنان الصاقورة ذاق من حدائقنا الباركورة..... ٧١٦.....
و ورد أنّ جبرئيل عليه السلام قال لمحمّد عليه السلام ليلة المعراج: لودنوت أنملة لا
حترقت..... ٧١٦.....

فهرست ابیات

- جلوه‌ای کرد در رخسار دیدم ملک عشق نداشت
عین آتش شد از این غیرت و بر آدم زده ۵
- در نیبی آمد بیان راه کلام
در وئی از سر حق آگاه کرد ۶
- معنی قرآن ز قرآن پرس و بس
و زکسی کاتش زده، اندر هوس ۷
- پیش قرآن گشته قربانی و پست
تا که عین روح آن قرآن شد دست ۷
- گر نمی‌دانی بجو تأویل آن
تا بتابد بردلت آن را عیان ۷
- ای مگس عرصه‌ی سیم‌غنه جولانگه توست!
عرض خود می‌بری و زحمت ما می‌داری ۹
- تو مپندار که من شعر به خود می‌گویم
تا که بیدارم و هشیار یکی دم نزنم ۱۰
- ای که پنجاه رفت و در خوابی
مگر این پنج روزه دریابی ۱۱
- تکیه بر تقوا و دانش در طریقت کافری است
مرد اگر صدها هنر دارد توکل بایش ۱۲
- محو باید شد نه نحو؛ اینجا، بدان
گر تو محوی بی خطر در آب ران ۱۲
- بدین مژده، گر جان فشانم رواست
که این مژده آسایش جان ماست ۱۲
- آسمان بار امانت نتوانست کشید
قرعه‌ی فال به نام من دیوانه زدند ۱۳
- عشقت رسد به فریاد گر تو به سان حافظ
قرآن زیر بخوانی با چهارده روایت ۱۳
- طی این مرحله بی همراهی خضر مکن
ظلمات است بترس از خطر گمراهی ۱۳
- یا من هواختنی لفرط نوره
الظاهر الباطن فی ظهوره ۱۷
- بنور وجهه استنار کل شیء
و عند نور سواء فیء ۱۷
- ای کسی که از فرط ظهور مخفی گشته
ظاهری که در ظهورش پنهان است ۱۷
- به جهان خرم از آنم که جهان خرم از اوست
عاشقم بر همه عالم که همه عالم از اوست ۳۴
- دل ز دانشها بشستند این فریق
زان که این دانش نداند این طریق ۷۸
- دانشی باید که اصلش زان سر است
زانکه، هر فرعی به اصلش رهبر است ۷۸
- پس چرا علمی بیاموزی به مردکش
باید سینه، را زان پاک کرد ۷۸
- بدگهر را علم و فن آموختن
دادن تیغ است دست راهزن ۷۹

جمله صحرا مار و کژدم پر شود	چون که جاهل شاه حکم مُر شود ۷۹
چون ملاتك گوی لا علم لنا	تا بگیرد دست تو علمتنا ۷۹
گر در این مکتب ندانی تو هجی	همچو احمد پری از نور حجی ۷۹
ای برادر! تو همین اندیشه‌ای	مابقی تو استخوان و ریشه‌ای ۸۷
گر گل است اندیشه‌ات؛ تو گلشنی	ور بود خاری، تو هیمة گلخنی ۸۸
این خیالات محال و این صور	فضله‌ی شیطان بود بر آن حجر ۸۸
شرم بادت زانکه داری ای دغل	سنگ استنجای شیطان در بغل ۸۸
تو به غیر علم عشق، ار دل نهی	سنگ استنجا به شیطان می‌دهی ۸۹
دل که فارغ شد ز مهر آن نگار	سنگ استنجای شیطانش شمار ۸۹
فاغسلوا یا قوم عن لوح الفؤاد	کلّ علم لیس ینجی فی المعاد ۸۹
خاک شو مردان حق را زیر پا	خاک بر فرق حسد کن همچو ما ۹۷
خود طواف آنکه او شه بین بود	فوق قهر و لطف و کفر و دین بود ۱۰۲
زان نیامد يك عبارت در جهان	بس نهانست و نهانست و نهان ۱۰۲
زانکه این اسما و الفاظ حمید	از گلابه آدمی آمد پدید ۱۰۲
علم الاسماء بد آدم را امام	ليك نی اندر لباس عین و لام ۱۰۲
چون نهاد آن آب و گل بر سر کلاه	گشت آن اسما جانی رو سیاه ۱۰۲
که نقاب حرف دم در خود کشید	تا شود بر آب و گل معنی پدید ۱۰۳
روز و شب در جنگ و اندر کشمکش	کرده چالیش اوّش با آخرش ۱۱۰
از صفای می و لطافت جام	در هم آمیخت رنگ جام و مدام ۱۱۳
همه جام است و نیست گوئی می	یا مدام است و نیست گوئی جام ۱۱۳
أَنَا مَنْ أَهْوَىٰ وَمَنْ أَهْوَىٰ أَنَا	نَحْنُ رُوحَانٍ حَالٌّ لَّنَابِدَا
من کیم؟ لیلی؛ و لیلی کیست؟ من	مایکی روحیم، اندر دو بدن ۱۱۴
حلول و اتحاد اینجا محال است	که در وحدت، دویی عین ضلال است ۱۱۵
آنجا که تویی؛ چو من نباشد	کس محرم این سخن نباشد ۱۱۵

او عدو ما و غول رهزن است ۱۳۶	گفت پیغمبر که احمق هر که هست
روح او و ریح او ریحان ماست ۱۳۶	هر که او عاقل بود او جان ماست
زانکه فیضی دارد از فیاضیم ۱۳۷	عقل دشنام دهد من راضیم
من از آن حلوی او اندر تبم ۱۳۷	احمق از حلوا نهد اندر لبم
جان او با جان استثناست جفت ۱۶۸	ای بسا ناورده استثنا به گفت
فوق قهر و لطف و کفر و دین بود ۱۷۰	خود طواف آن که او شه بین بود
همه عالم کتاب حق تعالی است ۲۸۸	بنزد آنکه جاننش در تجلی است
کفر گیرد ملت ملت شود ۳۰۷	هر چه گیرد علّتی علّت شود
او پیاز گنده را ندهد ز دست ۳۱۵	تا نبیند کودکی که سیب هست
در خور سوراخ دانهائی گرفت ۳۱۹	اندر این سوراخ بنّائی گرفت
همچو طالب علم دنیای دنی است ۳۲۰	چون پی دانش نه بهر روشنی است
نی که تا یابد از این عالم خلاص ۳۲۰	طالب علم است بهر عام و خاص
چونکه نورش راند از در گشت سرد ۳۲۰	همچو موشی هر طرف سوراخ کرد
و ز نما مردم به حیوان سر زدم ۴۱۱	از جمادی مردم و نامی شدم
پس چه ترسم کی زمردن کم شدم ۴۱۱	مردم از حیوانی و آدم شدم
تا برآرم از ملایک بال و پر ۴۱۱	حمله‌ی دیگر بمیرم از بشر
کل شیء هالک الا وجهه ۴۱۱	وز ملک هم بایدم جستن زجو
آنچه اندرو هم ناید آن شوم ۴۱۱	بار دیگر از ملک پرّان شوم
الظاهر الباطن فی ظهوره ۴۵۸	یا من هو اختفی لفرط نوره
و عند نور وجهه سواء فیء ۴۵۸	بنور وجهه استنار کل شیء
عاشقم بر همه عالم که ده عالم ازوست ۴۶۹	به جهان خرّم از آنم که جهان خرّم ازوست
زانکه این دانش نداند این طریق ۵۰۸	دل ز دانشها بشستند این فریق
زانکه هر فرعی باصلش رهبر است ۵۰۸	دانشی باید که اصلش زان سراسر است
کش ببايد سينه را زان پاک کرد ۵۰۸	پس چرا علمی بیاموزی بمرد

دادن تیغ است دست راهزن ۵۰۹	بد گهر را علم و فن آموختن
چونکه جاهل شاه حکم مرشود ۵۰۹	جمله صحرا مار و کژدم پر شود
تا بگیرد دست تو علمتتا ۵۰۹	چون ملایک گوی لا علم لنا
همچو احمد پُری از نور حجبی ۵۰۹	گر در این مکتب ندانی تو هجی
مابقی تو استخوان و ریشه‌ای ۵۱۴	ای برادر تو همین اندیشه‌ای
ور بود خاری تو هیمه‌ی گلخنی ۵۱۴	گر گل است اندیشه‌ی تو گلشنی
فضله شیطان بود بر آن حجر ۵۱۵	این خیالات محال و این صور
سنگ استنجای شیطان در بغل ۵۱۵	شرم بادت زانکه داری ای دغل
سنگ استنجا بشیطان می‌دهی ۵۱۵	تو بغیر علم و عشق ار دل نهی
سنگ استنجای شیطانش شمار ۵۱۵	دل که فارغ شد زمهر آن نگار
کلّ علم یس ینجی فی المعاد ۵۱۵	فاغسلوا یا قوم لوح الفؤاد
خاک بر فرق حسد کن همچو ما ۵۲۰	خاک شو مردان حق را زیر پا
فوق قهر و لطف و کفر و دین بود ۵۲۳	خود طواف آنکه او شه بین بود
بس نهاست و نهانست و نهان ۵۲۳	زان نیامد یک عبارت در جهان
از گلابه آدمی آمد پدید ۵۲۳	زانکه این اسماء و الفاظ حمید
لیک نی اندر لباس عین و لام ۵۲۳	علم الاسماء بد آدم را امام
گشت آن اسماء جانی روسیاه ۵۲۳	چون نهاد آن آب و گل بر سر کلاه
تا شود بر آب و گل معنی پدید ۵۲۳	که نقاب حرف دم در خود کشید
کرده چالیش اوّلش با آخرش ۵۲۷	روز و شب در جنگ و اندر کشمکش
در هم آمیخت رنگ جام و مدام ۵۲۹	از صفای می و لطافت جام
یا مدام است و نیست گویی جام ۵۲۹	همه جام است و نیست گویی می
نحن روحان حللنا بدنا ۵۲۹	انا من اهوی و من اهوی انا
ما یکی روحیم اندر دو بدن ۵۳۰	من کی‌ام لیلی و لیلی کیست من
که در وحدت دوئی عین ضلال است ۵۳۰	حلول و اتحاد اینجا محال است

کس محرم این سخن نباشد ۵۳۰	آنجا که تویی چو من نباشد
او عدو ما و غول ره زنت ۵۴۵	گفت پیغمبر که احمق هر که هست
روح او و ریح او ریحان ماست ۵۴۵	هر که او عاقل بود او جان ماست
زانکه فیضی دارد از فیاضیم ۵۴۵	عقل دشنام دهد من راضیم
من از آن حلوی او اندر تبم ۵۴۵	احمق ار حلوا نهد اندر لبم
جان او با جان استثناست جفت. ۵۶۴	ای بسا ناورده استثنا بگفت
فوق قهر و لطف و کفر و دین بود ۵۶۶	خود طواف آنکه او شه بین بود
ذکر و فکر اختیاری دوزخ است ۵۹۸	جمله دانستی که این هستی فح است
همه عالم کتاب حق تعالی است ۶۲۸	بنزد آنکه جانش در تجلی است
کفر گیرد ملتی ملّت شود ۶۴۱	هر چه گیرد علّتی علّت شود
او پیاز گنده را ندهد زدست ۶۴۶	تا نبیند کودکی که سیب هست
در خور سوراخ دانهائی گرفت ۶۴۹	اندر این سوراخ بنّائی گرفت
همچو طالب علم دنیای دنیست ۶۴۹	چون پی دانش نه بهر روشنی است
نی که تا یابد از این عالم خلاص ۶۴۹	طالب علم است بهر عام و خاص
چونکه نورش راند از در گشت سرد ۶۴۹	همچو موشی هر طرف سوراخ کرد
وز نما مردم بحیوان سر زدم ۶۹۸	از جمادی مردم و نامی شدم
پس چه ترسم کی زمردن کم شدم ۶۹۸	مردم از حیوانی و آدم شدم
تا بر آرم از ملائک بال و پر ۶۹۸	حمله دیگر بمیرم از بشر
کلّ شیء هالک الا وجهه ۶۹۸	وز ملک هم بایدم جستن زجو
آنچه اندر و هم ناید آن شوم. ۶۹۸	بار دیگر از ملک پران شوم

مأخذ و منابع

- ادلة التوحيد، ٥٣
 ادلة التوحيد، ٤٨٢
 اصول كافي، ٥٩
 اطفاء المكائد و اصلاح المفاسد، ٤٨
 اطفاء المكائد و اصلاح المفاسد، ٤٧٧
 التفسير الرحمانى، ٤٨٢
 الذريعة، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦
 الذريعة الى تصانيف الشيعة، ٥٢
 الذريعة الى تصانيف الشيعة، ٤٨١
 الزوارف فى شرح عوارف المعارف، ٤٨٢
 الصواعق المحرقة، ٦٢
 الكافي، ٤٨٦
 تبصير الرحمن، ٤٨٢
 تبصير الرحمن و تفسير المئان، ٥٣
 تفسير الصافي، ٥٢٣
 تفسير المئان، ٥٣
 تفسير المئان، ٤٨٢
 تفسير رحمانى، ٥٣
 تفسير صافي، ١٥٥، ١٠٤، ٥٩
 تفسير لاهيجى، ٣٨٠، ٢٩٠، ٢٨٤
 رساله شىخ على بن احمد مهائى كوكنى نوائى، ٥٣
 رهنماى سعادت، ١٠، ٤٨٥، ٤٩١

- سبحة المرجان، ۴۸۲
- شرح الفصوص لمحيى الدين، ۴۸۲
- شرح النصوص للقونوي، ۴۸۲
- شرح عوارف المعارف شرح فصوص محي الدين، ۵۳
- شرح فصوص قونوي، ۵۳
- شرح نهج البلاغه، ۲۱
- طرايق الحقائق، ۵۶
- كتاب تحرير، ۸۵
- كتاب كافي، ۳۸۰
- مرآت الدقائق، ۵۴
- مرآة الدقائق، ۴۸۲
- مصباح الشريعة، ۱۰۴، ۳۸۰
- مصباح الشريعة، ۵۲۳
- معجم المطبوعات، ۴۸۲، ۵۳
- مودّة القربى، ۶۱
- مودّة القربى، ۴۸۷
- نابغى علم و عرفان، ۷، ۲۷، ۵۱، ۵۷، ۴۸۵
- ينابيع المودة، ۴۸۸
- ينابيع المودة، ۶۱